



Wilhelm Hertz (Bessersche Buchhandlung)

2

Herrn Professor Dr. Ignaz Goldz

Budapest

Hollo-Ungar.

جامعة - كلية التربية والعلوم الإنسانية

وقد ناله مكّة في آخر عمره رحمه الله تعالى يطور وملخصه أن الوزير ابْن يونس  
الحنبل الذي تدمنا ترجمته كان في ولادته قد عقَّ مجلساً لكرنك عبد السلام من  
عبد الوهاب بن عبد القادر الجيلاني وأعرقت كتبه وكان فيه من الزندقة والنحو  
وراء الأول شيء كثير وذلك بمحضر ابن الجوزي وغيره من العلماء وانتزع الوزير  
 منه مدرسة جده وسلمها إلى ابْن الجوزي فلما ولَّ الوزارة ابْن القضايب وكان إرضاعياً  
 حيثما سعى في الفوز على ابْن يونس وتسبّب أصحابه فقال له الكرنك أين كنت عن ابن  
 الجوزي فإنه ناصبي مت أولاد أبي تكير فهو من أكبر أصحاب ابن يونس ولعله مدرسة جدّي  
 | وأحقرت كتاب بحضوره فكتب ابْن القضايب إلى الخليفة الناصر وكان الناصر له  
 ميل إلى الشيعة ولم يكن له ميل إلى الشیعی او الفرق بل قد قيل انه كان يتصل بأذکار  
 وليل ان الشیعی تلقاه كان يعرض في مجالسه بضم الناصر فامر بتسلیمه إلى الكرنك عبد السلام  
 فجاء إلى دار الشیعی وشتمه واغلظ عليه وحتم على كتبه وداره وشتت عياله فلما كان في المثلث

اللهم حل في سفينته وليس معه إلا عذر الكرنك وعلى الشیعی غلاله بلا سراويل  
 وعلى رأسه تغیيفه فاحدر إلى راسه وكان ناظرها شیعیاً فقال له الكرنك مكنی من عدوی  
 لا رسمیه في المطموره فزبره وقال يا زندقة بقولك فات خط الخليفة والله لو كان  
 من اهل مدحبي لبذلت روحی ومال في خدمته فعاد الكرنك إلى بغداد طلباً ملکی قال ابْن  
 القادر لا حضروا واسط جمع الناس وادعى ابْن عبد القادر على الشیعی انه تصرف في  
 وقف المدرسة واقتصر من مالها كما وكذا وكتب فيها ادعاه وانكر الشیعی وصدق وبرر  
 واقف الشیعی دار ببریة الديوان وافد له من مخدومه ریق الشیعی محبوساً بواسطه في دار  
 بدریه الديوان وعلى يابه بقوابه وكان بعض الناس يدخلون عليه ويسعورون منه ويدخلون  
 عليهم وكان يرسل اشعاراً كثيرة إلى بغداد واتاح بها خمس سنتين تخدم نفسه بنفسه  
 ويغسل ثوبه ويطبح ويستنق الأاء من البشر ولا تتمكن من خروج إلى حمام ولا غيرة  
 وقد قارب الثمانیت، ويقال انه بقي خمسة أيام في السفينة حتى وصل إلى واسط لم يأكل  
 فيها طعاماً وذكر عنه انه قال قرأت بواسط مدة مقامي بها كل يوم ختمة ما  
 قرأت فيها سورة يوسف من حزف على ولدی يوسف والذی ذكره ابو  
 الفرج بن الحنبلي عن طلاق العلیشی ان الشیعی كان يقرأ في تلك المرة

ما بيت المغرب والعشا ثلاثة اجراء او اربعة من القراء ويقع على ذلك من سنة  
 تسعيت الى سنة خمس وتسعية فافرج عنه وقدم الى بغداد وخرج خلق كثير  
 يوم دخوله لتلقيه ووزح به اهل بغداد فرحاً زائداً ونودى له بالجلوس يوم  
 السبت فصل الناس الجمعة وعبروا يأخذون مكانتاً موضع المجلس عند تربة  
 ام الخليفة فوق تلك الليلة مطر كثير امتلاء الطرقات فاحضر في الليل فرداً شون  
 وروز جاريه فنظفوا موضع الجلوس وفرشوا فيه دقاق الحصر والمواري ومنهى  
 الناس وقت المطر الى قبر معروف (الكرخي) تحت السباط حتى سكت المطر  
 ثم مجلس الشيخ بكلمة السبت وعبر الخلق وحضر ارباب المدارس والصوفية  
 ومساند الربط وامتناؤ البرية حتى ما كان يصل صوت الشيخ الى آخر قصر  
 وكان السبب في الافراج عن الشيخ ان ولد محبي الدين يوسف ترعرع وانجب  
 وقرأ الوعظ وروعنا وتوصل وساعدته ام الخليفة وكانت تتغتصب للشيخ  
 اي الفرج فشفقت فيه عذابي الناصر حتى امر باعادته الشيخ الى بغداد  
 وخلع عليه مجلس عن تربة ام الخليفة

— *dann nahm er auf und wurde alte Shalley —*

القول الخطاب

Und so kann es selbst bei das Erkennen nicht bestimmt werden  
Über Kriterien des Beweisbaus und deren Anwendung in Theologie und Recht, 2. Aufl., 1911)

ferner die Folgerungen aus dem Verhältniss der Worteformen zu erweisen (135)

(جزء من بحث بعنوان الألفاظ); wie man Prämissen aufstellt und aus den selben <sup>auf</sup> Konklusionen folgt; was darin von ausschliesslich <sup>sinnlich</sup> und notwendig <sup>von</sup> Richtigkeit geschieht ist, und was nur bedingt Richtigkeit hat oder überhaupt falsch ist; die Aufstellung von Definitionen in der Weise, dass was innerhalb derselben keinen Platz findet, nicht in derselben Wugel gehörten können; Den Unterschied zwischen dem rhetorischen und dem evidenztheoretischen Beweis (جُنْدِ الْكَلَامِ وَجُنْدِ الْأَنْتَابِ) und s. m. werden der selbständige Faktus weder für sich selbst noch in Interesse seiner Glaubensgenossen entzogen kann<sup>2)</sup>

1) Beweis der Glaubwürdigkeit Im Gegensatz zum apodiktischen (عُوْدَى) und dialektischen (عُوْدَى الْمُهَاجِرَة) Beweise bloss durch äussere Mittel erzielbar bei dem Zuhörer erzielter Überzeugungsgefolg (vgl. Maqām al-ālām 152,1) Vgl. über die drei Arten die Überzeugung hervorzuheben, Ibn Rūd, Faṣl al-makāl (Kairo 1313) 7,1; 15,3 u. u. (الطَّرْقُ الْمُخْرَجِيُّ وَالْمُخْبِيُّ)، 17,8; 32,9 (eine der Prämissen), die Abu-2-macālī al-Ǧuwāni in einem Beweise für das Erkennbare der Welt benutzt sie in Gloss rhetorisch:

فَامْا الْمُقْتَدَى مِنَ الدِّرْكِ فِي خَبَبِ الْمُؤْمِنِ (— L. Gauthier

La théorie d'Ibn Rochd sur les rapports de la religion et de la philosophie (Paris 1909) 42: "syllogisme oratoire." — Maimūnī sagt, dass Aristoteles seine Beweise für das Erkennbare der Welt nicht apodiktisch, sondern als "arbiträr" angesehen seien. Datalah (ed. Muallīf (Text) 33,7; 57,15; Gazātī, ḥakīmīya al-falāfiya, II c. 15, 23. ad.

Kairo, Sabrī (1331) 43f. spricht über die tāsihenden Analogien des fikrah und mutakkib, und: وجداً لا يغير العقائد ولكن يدعى لتبسيط القول واقتاع النفس في المعاورات والشكارات وكثيراً ما يستعمل في الخطابة ومعنى الخطابة المعاورات المخارة في النحو مات <sup>و</sup> ~~والشكارات~~ <sup>و</sup> ~~والاعتراضات~~ في الدقائق واللحظ وفي تقييم الشيء) <sup>158</sup> (Satirat

die Fikte und die Kostüm auch das, was <sup>der Logik</sup> ähnlich ist der Dogmatik, kann  
dem philosophischen Studium die folgende Würdigung zuteil werden:

¶ Alle jene Bücher, die Aristoteles über die Geister der Logik (رسائل العقول) zusammengestellt hat, sind wertlose einzlige Werke, sie weisen auf die Einigkeit Gottes und seine Allmacht hin, ~~so~~ und sind von grossem Nutzen für die kritische Bedeutung aller Wissenschaften (طالع في المذهب ۳)  
von uns erwähnt.

Der grösste Nutzen der ~~Bücher~~ رسائل über die (logischen) Geister, die (bestätigt sich) in den Fragen der religiösen Normen, durch jene erkennt man, wie man zur (richtigen) Erstklärung gelangen kann, wie die Worte

nach ihren Erfordernissen verstanden werden müssen sollen, wie das aus dem, das für einen speziellen Fall gilige von den Allgemeinen gesetzt werden muss, allgemein gilt, von dem speziellen unterscheidet wurde unterschieden wurde,  
das in (absoluter) Weise ausgesagt verordnet von den fürem durch eine (spezialisierende) Erklärung <sup>angegeben</sup> unterschieden werden können,

¶ Juwell in <sup>الجewissheit</sup> diese beiden Absc. des Gesetzberuks entsprechen den sonst angewandten <sup>مُؤْمِن</sup> und <sup>مُؤْمِن</sup> usw. vgl. Suyuti, Itkān cap. 49 (ed. Cairo 1279, II 37). Zu erstem ist <sup>rechnet von</sup> <sup>جَمِيع</sup> 3. R. - 2, 282; 4, 7 (wo die Aufstellung von Zeugen ohne jede weitere Qualifikation angeordnet wird), zu letzteren 5, 105; 65, 2, wo die zur Zeugenschaft berufenen als <sup>جَمِيع</sup> 193 determiniert werden.

in Kapitel 2

(368/976)

Als nach dem Tode des andalusischen Chalifen al-Hakam, welcher der Förderung der  
und Aufzuchtung  
"ulūm al-awā'il besondere Sorgfalt (engewandt hatte) und die zu dieser  
Gruppe der Wissenschaften gehörigen Werke reichlich gesammelt hatte, das  
revolutionäre Regiment des Ibn al-Zīr <sup>et</sup> mir einsetzte, was es einer sc-  
nur ersten Sorge Regierungstaten die von al-Hakam angelegte Biblio-  
thek von den kufischen Büchern zu säubern. Es gab <sup>den</sup> somit formellen  
Gebot des Auftrags, ~~aus der Bibliothek~~, die zu "den allen Wissenschaften"  
(dīn, ḡīl) gehörigen Bücher, insbesondere die über Logik und  
Astrologie und andere von den ulūm al-awā'il, mit Ausnahme der  
<sup>aus der Bibliothek zu entfernen,</sup>  
medizinischen und arithmetischen. Nachdem nun diese Bücher von den  
Werken über Logik, Grammatik, Poesie, historische Nachrichten, Medizin,  
Fikh, Hadīt und über andre bei den Andalusier als zugelassen galende  
Wissenschaften abgesondert werden, mit Ausnahm einer kleinen Anzahl, die  
sich unter Die Bücher letzterer Art retten konnte, gab er den Befehl jene  
zu verbrennen und zu vernichten. Ein Feuer wurde vorbereitet, ein anderer in  
<sup>und Steine</sup>  
die Brunnens des Palastes geworfen und Sand darüber geschüttet und in verhei-  
denartiger Weise ~~verbrennt~~. Er tat dies, um sich dadurch bei dem gesamten  
Volk beliebt zu machen und weil es Die Richtung des Chalifen al-Hakam  
verabscherte, da jene Wissenschaften <sup>als</sup> Vorsehung verpönt/gelten und  
durch die Zungen ihrer Führer verlästert wurden. Davor, für gie studirte,  
war des Abbiege Ausdrucks aus der Religion verächtlich und der Helden  
ewig". Leute die Neigung zu solchen Wissenschaften hatten, betätigten dieselbe  
geheimen  
form, nur im verborgen und verbargen ihre Kenntnisse, während sie sich öffentlich

(Lögerk)

zur jenen Taten Derselben beklagten, die als zulässig galten, wie z.B.  
Arithmetik und Erbrechtsberechnungen u. dgl. Dieses Zustand währe bis  
zum Sturz der Omajjaden Herrschaft in Andalus. Unter den nunmehr  
als "tawā'if" nach der Auskunfts der "alten Wissenschaften" (العلم القدامى)  
wieder allmäßigen Auflösung, nachdem sie vor der Inquisition erretteten Bücher  
— darunter kostbare Keiten der alten Wissenschaften (Ibn Ḥāfiẓ 1912, 66-67, 1922,  
(إذن بفتح المخطوطات القديمة) — unter die Lente kommen und niemand sich mehr zu scheren hätte, mit denselben  
• offen heranzutreten<sup>2)</sup>

So lange lies es freilich in Spanien nicht auf sich warten, bis  
man den philosophischen Wissenschaften frei das Werk reden konnte.  
Für diese Fetsache könnte man keinen überzeugenderen Beweis  
Ketāb l-Asā'ib l-Sa'īd zu entziehen als das Verhältniss des Abu  
Muhammed Ibn Ḥāfiẓ (384-  
des islamischen  
Föndichter) und seines Sohnes im Gesetz und in der Dogmatik. In den philo-  
sophischen Studien. Sein Vater aber 'Amr Ahmed l-Sa'īd war  
gebliebene das Werk eines Vektors aber unter seinem Sohn ab-  
stürzt, der die philosophischen Bücher auf den Scheiterhaufen werfen  
lies. Sein Sohn, anfangs ebenfalls Vektor des der Auflösung nahen  
Omajjadenreiches, ein unberücksichtigter Feind der spekulativen Richtung

---

2) Ibn Sa'īd, Kitāb Tabakat al-umām ed. Cheikhò (Beyrouth 1912) 66-67.

Ghazālī, A gefedelen Rekommendat (Gedicht 50) 1911 u. a.  
V. 1

Tugend-Brüder aufgezählt, von denen G. meint,  
dass sich der Fürst ~~mit~~ <sup>nach</sup> bestellbar schmecken  
würde. Wenn auch nicht an allererster Stelle  
schaut G. Nachdruck auf die ~~Bekhrabung~~ <sup>nach</sup> Mahnung  
zu legen, dass der Chalifa stets ~~bestellen~~ den Rat  
<sup>Schreiber empfiehlt</sup> der "Alimā" ~~einholen~~ und ihre Bekhrabung <sup>mit</sup> predigen  
und dankbaren Sins ahoje!)

Unter den

Die Tugender, die er ihm besonders aus Herz ~~legt~~  
und ~~hauptsächlich~~ folgten: Sollte er obenan, dass der Fürst  
es möge bei jeder Verfügung, die er trifft ~~sich~~ von der  
berührten Rechenschaft verlangt, ob ~~es ihm behilfenes~~,  
~~dafür was nicht etwas über die Menschen verlangt, wofern~~  
~~es ihm nicht gut wäre, wenn man mit ihm abschließe.~~

Er würde es nicht als unter seiner Würde halten, mit  
dem Abgelegerten ~~die~~ vor seinem Tode harrenden  
Leute, die ihm ihre Beschwerden vortragen wollten,  
doch, wenn auch nur kurze Zeit persönlich ~~beschäftigen~~  
anzuhören;

der Aufsatzierung im Thīqā III 497 ff wird dies nicht  
 erwähnt. Hingegen findet diese Vorstellung in Tā'if al-  
al-wādād (Maṣmū'at al-rasā'il, Kairo 1323 - K.)

ed. Sabri al-Kurdī - 514) eine mystische Erwähnung. Verwandt mit ~~diesem~~ die bei Ghāfir erwähn-  
te volkstümliche Annahme, dass der Todessiegel zur Übernahme der Seele des Sterbenden erscheinende Todessiegel, die dem  
Vorleben des Sterbenden entsprechende (auch tierische) Gestalt annimmt (Kitāb al-hajawān ed. Kairo 1325/1907 VI 68,7)

ان يكون وال الار لعلك الى نصيحة

الله وستجيئ اذا بـ

2) In dem Haditext, das Gar. als lückenprobantus aufzählt:  
الله عزوجل انت المأمور ويدخل

517 707 2,712

OT

Arabisch

Tarikh Gar.

des sei heilsamer für ihn als selbst die göttlichen  
chen opera supererogatoria (النواوف), geschnüge-  
dern als die weltliche Unterhaltung, denen in diese Zeit  
entzöge; <sup>ff</sup>

er möge sich aller Luxus in Speise und Kleidung ent-  
halten; <sup>1)</sup>

da die Herrschaft, also wie sie mit vielen Gefal-  
ren für die Tugend verbunden ist, andererseits wieder  
auch für die böse Betätigung derselben ~~die~~ reichli-  
chere Gelegenheit bietet als der Stadl des Kalenders,

(der Schlussatz im Adab  
ṣaṣīr des Ḥan al-Muṭkaffa  
[ad. Ahmad Zekki, Kairo 1911]  
461)

الآخر ولیات الظاهر الذي يجب أن يتحقق اليه  
In den parallelen Sprüchen (I. <sup>ein</sup> Zusammensetzung in nac.  
Vorlesungen 29) wechselt <sup>أختى</sup> <sup>الظاهر</sup> mit <sup>أختى</sup>. Ich habe dies  
hervor, weil die Tschwā al-ṣaqā (IV 276, 7) ~~يحيى~~  
~~مُحَمَّد~~ <sup>يحيى</sup> ~~و~~ die letztere Form von verworfen <sup>لهم</sup> ~~لهم~~

(مَنْ جَعَلَ الْمُلْكَ) und statt des beschämenden <sup>ألا خذ</sup>  
das unverschämtere <sup>ألا خذ</sup> fordere; allgemeine Menschenlie-  
be, nicht classische des (rechtläufigen) Bruders. Nichtsdesto-  
weniger zitierte sie <sup>وَلَمْ</sup> den lateinischsprach. (ibid. 345, 19; 368, 11)  
in dem von ihrer Kassz. zweier streng missbilligten Text: <sup>ألا خذ</sup>  
<sup>المؤمن</sup>

1) fol. 101 <sup>a</sup>

پاکستان  
جسٹیس  
1948

Bücher - auto - Sac - f.

azad Kissi.

Garoli.

26 Harn.

harr - Tab - Harr aila

Jahri III 52, 2 Muh. b. Hasan al-Tusi

Verf. der List of Phys. 606 vls

فارقت کتب عہ نو۔ بھی من اکابر

+ 460

Rechtsbasis der Hudud und fatawa  
in Abwesenheit des Imam

و[يجوز] للفقئه أن تأمر [يعنى المحدود]  
حال الغيبة مع الامتنان [من الضرر]  
ويجب على الناس مساعدة تمثيل لهم  
الفتوى والحكم بين الناس مع الشرائط  
المسمية للفتوى، ولا يجوز الحكم  
بمذهب أهل الحدف فان اضطرر عمل  
بالنقية لم يكت قتل ويجوز  
الرواية من قبل العادل ولو الرزه  
وجب واجب من الجائز ما لم يعلم به مكنته  
من الامر بالمعروف والنهى عن المنكر ولو  
اكثره بدعوه جاز ويتجه في اتخاذ الحكم  
ما تقت

Fas. H. A. 178

Die Alcida de Ahmed b. Hanbel ist in Uebelniuray mit der  
Orthodoxie in einer verschw. Art mit der Orthodoxie  
zusammenhangen.

ولما كان تصنى إلى ما في كتب ابن تيمية ونفيه ابن قيم الجوزية وغيرهما من أئمة الأئمة قوله  
وأضله الله على علم وختم على سمعه وقلبه وجعل على بصيره غشاوة فهذا يفهم من بعد الله  
وكيف يخافر وقلاع الملحدون المحدودون وتعدوا الرسم وخرقوا أسياج الشريعة والحقيقة فلنطعن  
بذلك أن لهم على قدر من رياح ولا يسموا كذلك بل قدر على أسوأ الصنائع واقبح الحال  
وابلغ المقت والخسارات وانهى المكراة والمهاتم خذل الأرض متبعهم وظفر الأرض من  
امثالهم

Die Schrift von Abd al-Karîb al-Östârî ist philippinisch = Japans  
Ruffung aufprose.

Digitized by Google  
Digitized by Google 19. May. 1890

تغیر  
Beyen Schneppel (nach Art des Heimbüchens), die das  
Spiel mit brutalen Fanatismus überdeckt

العاشر لا يعنده التجسس  
Ibn Sînâ w. Forget 205 mit

والخسرو ولا يستطوي العجب عن مشاهدة المفهوم كما  
تعزير الحمة فاته مستبصر بسر الله في القدر وادا  
امر بالمعروف امر برفق ناصح لا لعنف معتبر وادا جسم  
(جسم) المعروف (و. var) فرثما غار عليه  
من غير اعلم

Namayeburg

Hilli, Tabriz 159

وَسَكَبَ غَسلَ المَحْلُودِ وَالْأَزَانِ فِي أَذْنَهِ  
الْمَعْنَى وَالْدَّرَامَةُ فِي الْيَسْرِي وَتَحْبِكَهُ  
تَرْبَةُ الْمَدِينَةِ فِي وَعَاءِ الْفَرَاتِ  
وَسَقَمَهُ بِاسْمِ اَحَدِ الْاَنْبِيَا وَالْاَئِمَّةِ

Von den Türen her kann  
verwendet werden  
كَلْبَهُ لِلْمَسْرَقَةِ وَ  
كَلْبَهُ لِلْمَسْرَقَةِ

—  
falle off II. longitudo 11500-  
a-sqarew rotundus seppendomus

Hilli, Tafsirat 135

ويكره ابقاء العقد والقسم في العذر

والجماع ... ونحو اول ليلة من

كل شهر الا في شهر رمضان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله على آلاءه والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآلـهـ أجمعين .  
(ما بعده) فـاـنـ هـذـهـ لـسـالـةـ لـشـيرـ فـيـرـاـ إـلـىـ اـهـوـالـ النـفـسـ بـعـدـ مـفـارـقـةـ  
الـجـسـدـ عـلـقـرـهاـ جـمـعـ مـنـ الـأـخـوـانـ وـجـمـاعـةـ مـنـ الـخـلـدـةـ نـفـعـمـ اللهـ بـلـاـ .

اعلم ان النفس تدرك ما لا ينقسم كـانـقطـةـ (١) وـالـوـهـدـةـ (٢) وـالـأـبـوـةـ (٣)  
والـبـنـوـةـ وـغـرـهـاـ وـالـأـدـرـكـ صـفـةـ للـهـدـرـكـ حـمـدـرـكـ لـهـذـهـ الـأـمـرـ لـأـمـكـنـ  
انـ يـنـقـسـمـ وـمـدـرـكـهـاـ مـنـ الـإـنـسـانـهـ لـفـسـهـ فـنـقـسـهـ لـأـنـقـسـمـ وـكـلـ مـاـ لـأـنـقـسـمـ  
إـلـىـ أـجـزـاءـ لـأـيـكـونـ فـيـهـ تـرـكـيـبـ وـاجـزـءـ فـالـنـفـسـ إـلـىـ بـصـيـطـةـ وـبـسـيـطـ  
لـأـيـقـسـدـ فـاـنـ الـكـوـنـ وـالـفـسـادـ يـتـعـاقـبـاـنـ عـلـىـ الـأـجـسـامـ الـمـرـكـبـةـ وـالـمـقـادـيرـ  
الـمـوـلـفـةـ فـالـنـفـسـ بـاـقـيـةـ بـعـدـ فـسـادـ الـبـدـنـ وـإـذـ كـانـتـ بـاـقـيـةـ فـلـوـبـدـلـهـاـ  
مـنـ سـعـادـةـ اوـ شـقاـوـةـ وـكـلـ وـاهـدـةـ فـرـهـاـ قـاـسـاـ إـلـيـهـ الـعـقـلـ وـدـلـلـ  
الـبـرـهـارـ عـلـيـهـاـ لـكـنـ لـأـيـكـنـاـ اـنـ تـصـوـرـهـاـ حـقـ الـتـصـورـ وـتـعـثـلـهـاـ عـنـ  
حـقـ الـقـيـمـ وـنـحـنـ بـشـرـ تـجـازـبـ إـلـىـ الـأـوـهـامـ وـنـتـدـافـعـ إـلـىـ الـأـهـلـامـ وـتـقـارـ  
إـلـىـ الـأـعـوـالـ الـحـسـيـةـ وـتـلـعـبـ بـنـاـ الـهـيـئـاتـ الـإـنـظـارـيـةـ وـالـلـذـاتـ الـجـسـدـانـيـةـ  
وـلـذـكـ رـجـحـ الـحـسـيـاتـ عـلـىـ الـعـقـلـيـاتـ وـالـجـسـدـيـاتـ عـلـىـ الـرـوـحـانـيـاتـ

(١) النـقطـةـ هـىـ مـاـ لـأـجـزـاءـ لـهـ مـنـ ذـوـاتـ الـأـوـضـاعـ كـنـهاـيـةـ الـخـطـ (٤) وـالـوـهـدـةـ  
كـوـهـ الـشـيـعـ بـحـيـثـ لـأـنـقـسـمـ اـمـوـرـ اـتـشـارـكـةـ فـيـ الـمـاـهـيـةـ (٥) وـالـأـبـوـةـ هـىـ الـخـ  
يـتـولـدـ مـنـ الـأـبـنـ (٦) وـالـبـنـوـةـ هـىـ الـتـيـ يـنـفـعـلـ مـنـهـ الـأـبـهـ .

صـفـةـ (٢٥)  
وـنـحـنـ لـشـيرـ إـلـىـ مـاـ تـجـبـ الـإـشـارـةـ إـلـىـ وـنـقـلـ الـمـوـجـودـاتـ تـنـقـسـمـ إـلـىـ قـسـيـنـ  
اـهـلـهـاـ جـسـمـاـنـ وـالـأـضـرـ وـرـحـانـ اـمـاـ الـأـجـسـامـ فـاـنـ كـرـأـتـ اـذـ اـنـ شـكـلـ  
الـكـرـةـ اـفـضـلـ الـأـشـكـالـ وـاسـرـفـاـ وـابـعـدـهـاـ مـنـ قـبـولـ الـأـغـاثـاتـ ثـمـ هـذـهـ الـكـرـاتـ  
لـلـيـكـنـ اـنـ تـكـوـنـ مـتـفـرـقـةـ لـأـزـرـاـ اـذـ اـتـرـقـتـ وـتـبـاعـدـ بـعـضـهاـ عـنـ بـعـضـهـاـ يـجـبـ لـهـ يـكـوـنـ  
بـيـنـهـاـ جـسـمـ آـخـرـ اوـ يـكـوـنـ بـيـنـهـاـ خـلـادـ وـبـيـسـمـ الـذـيـ يـحـلـ بـيـنـ الـأـرـاتـ لـأـجـوزـ  
اـنـ يـكـوـنـهـ كـرـوـيـاـ وـالـأـخـلـادـ مـتـسـعـ مـنـ مـاـيـتـ ذـلـكـ فـيـ مـوـضـعـهـ وـإـذـ كـانـ الـأـخـلـادـ  
مـوـشـعـاـ وـلـاـ يـكـوـنـهـ بـيـنـهـاـ جـسـمـ آـخـرـ فـيـ اـعـنـ الـأـرـاتـ تـحـيـطـ بـعـضـهـاـ بـعـضـهـاـ يـمـضـنـ  
عـلـىـ مـاـهـيـةـ عـلـيـهـاـ كـرـةـ الـأـرـضـ تـحـيـطـ بـرـكـةـ الـمـاءـ الـأـمـاـنـ عـنـ شـقـ الـسـمـاءـ  
وـذـكـرـاـنـ اـذـ هـذـلـقـ الـمـوـجـودـاتـ وـهـنـاـنـقـطـاـ جـعـلـ مـرـكـزـ الـمـشـمـسـ خـارـجـاـ عـنـ  
مـرـكـزـ الـأـلـلـ قـرـبـتـ مـنـ نـاـهـيـةـ الـجـنـوبـ فـيـ جـنـبـ الـرـطـوبـاتـ إـلـىـ هـذـاـنـ خـصـلـ  
الـبـرـجـيـنـ الـجـنـوبـ وـانـحـسـرـ الـمـاءـ عـنـ السـمـاءـ بـقـدـرـ مـاـتـتـ بـهـ الـعـارـةـ وـكـلـ  
بـهـ الـنـظـامـ وـنـشـأـ فـيـ الـحـيـانـ وـنـيـتـ فـيـ الـبـيـانـ وـتـولـدـ فـيـ الـعـدـنـ  
وـهـذـهـ كـلـهـاـ سـعـدةـ لـلـإـنـسـانـ وـلـوـلـاـ هـزـوجـ مـرـكـزـ الـمـشـمـسـ عـنـ مـرـكـزـ الـعـالـمـ  
وـاجـتـابـهـ الـرـطـوبـاتـ إـلـىـ نـاـهـيـةـ مـهـنـاـنـوـاـيـهـ لـشـمـلـ الـمـاءـ الـأـرـضـ جـسـبـ  
شـمـولـ الـأـرـاتـ الـأـخـرـ بـعـضـهـاـ بـعـضـهـاـ يـمـضـنـ ثـمـ تـحـيـطـ بـرـكـةـ الـمـاءـ كـرـهـاـ وـتـحـيـطـ  
بـرـكـةـ الـمـهـوـأـ كـرـةـ الـنـارـ وـتـحـيـطـ بـرـكـةـ الـنـارـ غـلـكـ الـقـرـ وـعـلـىـ هـذـهـ تـحـيـطـ  
وـفـلـكـ الـأـفـلـالـ فـاـنـ الـأـرـضـ مـسـوـلـةـ خـيـرـ مـاـمـلـةـ وـغـلـكـ الـأـفـلـالـ  
سـاـمـلـ غـيـرـ مـسـوـلـ وـهـذـهـ يـقـالـ لـهـ الـفـلـكـ الـأـطـلـسـ لـأـنـهـ لـأـكـوـبـهـ فـيـ  
وـيـقـالـ لـهـ غـلـكـ الـأـخـلـادـ شـمـولـهـ لـهـ كـلـهـاـ وـيـقـالـ لـهـ الـعـرـشـ عـلـىـ سـالـةـ الشـعـ  
فـاـنـ رـبـ الـعـرـشـ فـوـقـهـ لـأـفـوـقـةـ وـضـعـ وـجـهـ بـلـ فـوـقـيـةـ اـشـتـقـاـنـ وـحـاطـةـ وـهـذـهـ صـورـةـ  
أـمـدـ قـصـيـ المـوـجـودـاتـ وـهـوـ الـقـسـمـ الـمـحـسـوسـ وـالـجـسـمـ الـمـؤـلـفـ وـالـقـدـارـ الـمـجـمـعـ .

كل مسوأه ليس كمثله شيء وهو السمع البصري وهو جمل جمله يحيط بالعقل اهانة  
لابياس بغيرها ويفيد لها كمالاً لا يتباهى غيره من الالات وطالعات هذه الموجبات  
بأنها جماليات وروحانيات تبتعد عن الاشرف فالاشرف ومن الاحسن فالاجنس  
فالشرف الاجسام الحيوان المطلق وهو فلسفة الافلاك وكل محظوظ فهو اشرف من  
المحاط به الى الارض فهو افلان واشرع والشرف الروحانيات العقول المجردة  
التي يقال لها الاملائة على ساق الشرع ثم النفس الفلكية ثم النفوس البشرية<sup>٢</sup>  
النفوس الحيوانية ثم النفوس النباتية ثم الطبيعة السارية وانت اذا رضت نفسك  
وتلطفت في السلوان الطبع علمت ان الموجبات الروحانية من حيث انها ليست اجساماً  
لوعقان لها فانظر غير محتاجة الى عقان والطحان اما يكون للوقدادات والمقارير وهي ليست  
زوات امتداد ولا زوات مقادير فلا امثلة لها ولا وضع يتحقق ولو لا ذلك لما كانت  
روحانية " فإنه الروحاني فهو الذي يتجدد عن هذه المكان ويبعد عن التكيف الجسدي  
واذا كان هذه حالها فاذ اتصلت بعضاً يعنى لايضيق بعضاً على بعضاً مثل  
الرسوم في المحيط والرقوم في القرطاس فان وجه القرطاس اذا اعتدلا من الرقم  
والكتابه لا يسعه في آخر حاجته من العقان والروحانيات لاستغناه عن العقان  
لايضيق بعضاً على بعضاً ولا يزاحم بعضاً بعضاً فاما ورد عليه من الفضائل  
والكلارات اتسعت لها وقبلتها وتلهمتها بغيرها وزادت الدلور اختباراً والسعادة  
اشتياقاً وهو كمال النفس وسارة .

واعلم بأن في الانسان النفس النباتية وهي القوة النامية والنفس الحيوانية  
وهو التي يحس بطر ويتخل . والنفس الناطقة وهي التي صنار الانسان بلا  
انساناً والنفس النباتية والحيوانية خارجاته للنفس الناتحة .  
(فصل) في السلوان الطبعي العلمي والعلمي فالنباتية التفتى والنوى  
وحفظ الشخص وباحيوانية بقاء النوع وحراسة الشخص وبالنظمية  
السارة الاراثية والحياة النباتية وانما هي لاتبقى لآخرها مجردة عن الممدوح

اما القسم الثاني من المتصدين وهو القسم الروحاني فاعمل بأيه  
بأنه الروحانيات وان لم تكن متوجهة مجسمة وانما لا توصف بالوضعي وال الموضوع  
ولا تقبل الاشارة الحسية فانما تحيط بعضاً يعنى لا اهانة كمال  
كاحاطة الاجسام بعضاً يعنى ولكن اهانة استعمال لانما لا تحتاج  
الى مكان وبووضع تمتد فيه وتنماز اليه فاما مطر بعضاً يعنى اهانة تغير  
واستعمال وتصور وادول الموجبات الروحانية من العالم الجسدي  
لهو الطبيعة انت مثله لجميع الاجسام السارية في جميع اليسلي منها  
والمركب العلوى فنرا والسفلى الفلكى منها والمنصرين وهي التي تحرى  
بحركاته طبيعية فاذا تحركت عن احيائه قسراً عادت اليها طبعاً  
واهانة النفس بالطبعية حسب اهانة الطبيعة بالاجسام بل  
اهانة النهر اشرف اهانة واتم استعمال واحسن تغير واقل  
تصرف لانها اشرف من الطبيعة واحسن روحنة وأنها تدل على  
والطبعية لا تدرك ثم اهانة العقل بالنفس حسب اهانة النفس  
شم انه النفس وان كانت روحانية مجردة عن المادة فانه غير مجردة  
عن علاقتها المادة فانه لا يتم فعلها في الامهات من الماء بترك الالات  
البدنية والعلاقة الجسديه على افاق للنبات والعرفة الحيوان  
فانه لو لا مساق النبات الذي به يجذبه غصارات العناصر اليه ولطائفها  
التي هي بتعلق النفس النباتية فيها وكذلك لو لا عرق الحيوان كما تصرفت  
النفس الحيوانية في طر ووللا الذماع وما يتختلف فيه من الاجهزه او الصناعة اليه  
من القلب لما تعلقت النفس الإنسانية بالإنسانه وطالعه وطالعه  
اذا ان الدماغ آفة قوية اهنت العقل وفسد الذهن فالعقل المحظوظ بها  
اصدر روحانية منها لانه يتصرف فيها اي في النفس ويسرق عليها ويفيدها  
كمالاً من غير شيء من الالات والاروات فان العقل مجرد عن سائر الالات  
وعن جميع العلاقتين الامكان والعملة فانه ممكن في حد نفسه محتاج الى  
علمه التي هي الاله الحق والمال الاحق والعلم المطلق والفن الذي يقتصر اليه

صحيحة  
لوجه حالي في حالاتي في حالاتي  
والادخار ين اعني النباتية والحيوانية يفسدان لانهما مارتين جسانتان فلا يليق  
للانسانه اهالها فـ خانها اذا فسدتا قبل تكميل القدس بكل واحدة  
من قوى علية وعجمية وتجبرها من كل واحدة من قوى بصرية وبيعة انقطعت  
عن الصارة الابدية والحياة السرديه والذات العقلية والبهجة الروحانية  
التي يستقر كما وواها بالقياس اليها فـ ان الحيات لذات من وجهه والآم من وجه  
فهي امور مختلفة بمقدار مع بعض فـ انك تتالم بالجوع وتلتذ بالاكل وتتفرز  
بالمطاع وتنتفع بالشرب فـ لولا المجموع لما حصلت لذة الاكل ولو لا ضر المطاع  
لما حصل نفع الشرب والذات الروحانية كـ لذات واشرافات ممدة وفيفن  
شرق وحياة مؤبدة وصارة مخلدة محروقة عن الآلام والاسقام وكل هذا  
يحصل بـعاونه الجسد والقوى النباتية والحيوانية والذى يـ اهل امر الجسد <sup>احمل</sup>  
امر الصارة الابدية والحياة السرديه فيـ يـ اـلهـ يـ عـتـنـىـ بـهـ عـنـيـةـ توـصـلـهـ  
إـلـىـ الـكـالـ الـلـاـيـنـيـ بـهـ الـمـنـاسـبـ لـهـ ثمـ بـعـدـ لـلـاـيـنـ يـقـرـرـ الـهـيـجـيـئـةـ وـالـسـعـيـةـ  
بـالـرـياـضـيـاتـ الـبـدـيـنـيـةـ فـ انـ القـوـيـ الـبـدـيـنـيـ وـانـ كـانـتـ اـسـبـابـ لـتـحـصـلـ الـكـالـاتـ  
الـاـيـسـانـيـةـ فـ هـيـسـتـ اـسـبـابـ اـلـقـائـيـاـنـ فـ انـ بـقـائـيـرـ يـقـوـيـ وـمـحـلـ وـحـامـلـ الـقـيـهـ الـقـيـهـ الـقـيـهـ  
وـالـنـفـسـ تـقـلـ مـنـ الـقـوىـ رـاـبـةـ إـلـىـ مـوـضـيـعـ فـ انـ تـلـمـ الـطـبـةـ تـحـكـمـهـ إـلـىـ مـوـضـعـ  
غـرضـهـ فـ اـنـ لـمـ يـطـعـمـ وـيـسـقـيـ وـيـنـفـرـ مـنـ حـرـرـ يـوـمـيـاـ وـبـرـ كـبـلـ وـبـعـدـ يـفـرـسـ  
لـمـ تـحـكـمـ إـلـىـ مـوـضـعـهـ وـلـاـ يـقـرـرـ عـلـىـ مـشـيـ بـرـوزـلـاـ انـقـطـعـ عـنـ غـرضـهـ وـلـمـ يـصـلـ إـلـىـ مـطـلـوبـهـ  
(لكنهـ) اـذـ اوـصـلـ الـمـكـانـهـ اـسـتـفـنـيـ عـرـقـ وـتـرـكـ كـهـ الـكـالـ الـاـنـسـانـ يـنـبـغـيـ اـنـ لـاـ يـتـحـلـ  
عـنـ خـدـمـةـ جـهـهـ بـلـ يـخـدـمـ خـدـرـهـ "تـوـصـلـ إـلـىـ غـرضـهـ ثـمـ يـوـهـنـهـ بـالـرـياـضـيـاتـ الـبـدـيـنـيـةـ  
وـالـحـاجـهـ عـلـىـ الـحـدـرـ وـالـشـرـعـيـهـ حـتـىـ يـقـطـعـ بـاعـيـهـ عـنـهـ وـلـاـ يـتـأـلمـ لـفـقـهـ وـلـاـ يـتـأـقـيـهـ  
بعـدـ المـطـارـقـهـ ليـقـمـ لـهـ الـكـالـ الـاـلـامـ وـالـصـارـهـ الـكـبـرـيـهـ وـالـحـيـاهـ الـعـظـيـهـ وـالـفـورـ الـعـظـيـهـ  
خـيـ جـهـوارـهـ لـهـ الـحـلـقـ وـالـاـمـ فـاـنـهـ تـجـدـهـنـاـلـ مـنـ الـلـذـاتـ مـاـلـأـتـ عـيـنـ وـلـاـ أـذـنـ  
سـعـتـ وـلـاـ خـطـرـ عـلـىـ قـلـبـهـ بـشـرـ وـلـازـمـ مـنـ ذـلـكـ اـرـهـ لـاـ تـكـوـهـ مـحـوـرـ " وـهـذـهـ  
الـرـسـالـهـ فـيـ رـاـثـرـهـ وـتـوـرـيـهـ وـتـهـذـيـهـ فـاـذـ اـرـتـاضـ بـاـذـ وـالـفـطـنـ الـزـكـيـهـ

والنفس الطيبة ترقى منك الى معنى الامور واعمال الفضائل والحمد لله وحده  
٢٣

grön Rau-Gardner, Kors

A felér alapota

a török való vallás után

Rimálé (Endschreiber)

Szövetségi alapítási

a török való vallás után

Aggur ben Jakkai, proverbs of, in book of Proverbs

Aha, Rab, of Difta

Aha bar Rab, Tana, disciple of Jehudah Hanasi

Aha bar Rabba, president of Pumbedita Academy

Ahab, a false prophet who deceived the Israelites at Babylon

Ahaba Rabbi, the second benediction before the Shema

Ahal, disciple of Mar Samuel, Resh-Kallia

Ahal ben Nechiah

Ahasuerus, see Esther and Xerxes

Ahava, place where Ezra collected the second edition, returning with him

# Excerpta e Tabakat al-Hasibla

cod. R. nr. 375

Nov. 14-20.  
1839

fot. 118c. Dahan für die Schauspiel der Verfassung.  
Im Schrift über den Dichter als Schauspieler  
wurde er in Saray besucht da

وَإِنْتَ تَمْبُرُ هُنَّ مِنْ نُوَجَّهِنَا إِلَى الْجَازِيَّةِ تَسْعَ وَارِبَّةَ

شَفَّنَ

fol. 118a. Dahar für die Schauspiel der Verfassung.  
Im Schrift über den Dichter als Schauspieler

وَإِنْتَ تَمْبُرُ هُنَّ مِنْ نُوَجَّهِنَا إِلَى الْجَازِيَّةِ تَسْعَ وَارِبَّةَ

شَفَّنَ

Die oft Dispographie es Dichten schafft Schauspieler  
den Gang (p. 69 + 169) & verpasste  
nicht ihm  
الْجَازِيَّةِ تَسْعَ وَارِبَّةَ  
شَفَّنَ

جَرَّابُ الْجَازِيَّةِ تَسْعَ وَارِبَّةَ

صَنْعَ الْجَازِيَّةِ تَسْعَ وَارِبَّةَ

جَرَّابُ الْجَازِيَّةِ تَسْعَ وَارِبَّةَ

الْجَازِيَّةِ تَسْعَ وَارِبَّةَ

الْجَازِيَّةِ تَسْعَ وَارِبَّةَ

جَرَّابُ الْجَازِيَّةِ تَسْعَ وَارِبَّةَ

fol. 12  
Hallâq

fol. 123  
I. V. Sîhâb al-dîn 'Abd al-Rahmân b. 'Omar b. 'Abd Wasîl  
ibn al-Gazâl al-Dajlâdi.

روأته عليه جريراً في أخبار الحال أنكره أنه جمعه ويرد فيه بالأسانيد على  
شيخوخة مثل المصح الحال وتعطنه واستشهد به ابن عيل في شناعة القديم  
الذى تاب منه ولقد اخطى في ذلك

Roba sec.

fol. 145a

Ibrahîm b. 'Ahmed + 634

وله رسائل كثيرة إلى الأعيان بالإنكشار عليهن والنصح لهم ورأيت بخطه كتاباً أرساه  
إلى الخليفة بيغداد وارسل إياها إلى الشيخ على بن ادريس الرازي صاحب الشيخ عبد القادر  
رسالة طولية تضمنت إنكار الرفض والسماع والمبالفة في ذلك قوله في معنى  
ذلك عترة رسائل إلى غير واحد وارسل رسالة طولية إلى الشيخ أبي الفرج  
ابن الجوزي بالإنكشار عليه فيها وتنع فكلامه من الصيل الماصل التأويل

خطبه يامسكين سلسلة Sandzâre ist copied, bis 147a  
قبل الممات وحسن القول والعمل نقدر العجل للامر من قبل ومن بعد  
ولا حول ولا قوّة إلا بالله

fol. 148a  
Nachr des Châifers

Afîf al-Dîn  
'Abd al-'Azîz b. Dâlaf al-Dajlâdi, Bibliothekar  
pe. 552 + 637

وكان الخليفة الناصر لما أذن لولده ظاهر برواية موسى الإمام أهدى عنه بالاجازة  
وأذن لابنته زهرة بـ الختاب بالدخول إليه للسماع كان عبد العزير حينها منهم  
فجعل له به انس فلما افضت إليه العلاقة وله النظر في ديوان التركات  
الحضرية فسار فيها أحسن سيرة ورد تراث كثيرة على الناس

fol. 151a  
Nachr des Châifers

Muhammad b. 'Abd al-Mâlik b. 'Abî-l-Saqâdat al-Dabbâs  
اصناعيات + 648

Waghrayy  
ابن وغربي

وكان لا ينسب أحد من الأعيان صفات ينسب إلى النبي (النبيوة. co.) كانت  
الدامياني وأبوبكر الجوزي وأبوبكر المعناني بل يقول تكلمت لها عن  
الدامياني وأجتمعوا بالجوزي (باب الجوزي) وناشرت الجبير وعرض على المعناني

Nachr des Châifers

Jûsuf b. 'Abd al-Rahmân ibn al-Gâzî al-Kurâti al-Tayî al-Bekri  
توزى والله وعمره إذ ذاك سبع عشرة سنة فخلفته الجهة والله الإمام الناصر وقد تقدست  
له بالجلوس للوعظ على عادة والله عن ترتيبه بعد ان خلعت عليه

ثم دخل التدريس بالمستنصرية ثم دخل استاذ دارية البار ولم يزل كذلك ابان قتل صبرا

صبرا  
لغير سيف الكفار عند دخول حملة البار، إذ ينكح فضل الخليفة المستنصر

fol. 153a  
Jâhâb b. 'Abd al-Salâm al-Ansârî al-Sâsârî  
wurde beim Passieren eines Ortes gestorben

fol. 153a  
al-Sâsârî

wurde die 20 Pdt fassen sollen.

وله قصيدة طولية 74 مية فصح الامام احمد واصحابه

crossbars and filigree.

Lepzig  
D.C. 375

Hanbalist

Pabakat Alkhanbilal

Mosjje Zestalde  
Firdaldin Alfarada  
Abdurrahman

طبقات الخنبلة رحمة الله عليهم تأليف الشيخ الإمام العالم  
العلامة الحافظ زيد الدين أبي الفرج عبد الرحمن بن الشيخ  
الزاهد الإمام المقرئ شهاب الدين أبو العباس أحمد  
البغدادي المستشرق العتيق  
ابن حبيب بن جعفر رحمه الله تعالى

ذيل على كتاب طبقات فقط، Nach Einleitung vaf. a Dies Buch.  
اصحاب الإمام احمد المقاضي ابو الحسين محمد بن القاضي ابو يعلى  
رحمه الله تعالى وانتهت فيه باصحاب القاضي ابو يعلى وبعدها  
ترتبية على الوفيات

١٦

علي بن جعفر طالب بن محمد بن زبينيا البغدادي [زبينيا  
ابوالغمام] ابن Name  
+ 460 لما دعوه fol 30b

١٧

عبد الخالقي بن عيسى بن احمد بن محمد بن عيسى بن احمد بن موسى بن  
محمد بن ابراهيم بن عبد الله بن محمد بن العباس بن عبد الله بن  
حاشم الشريف ابو جعفر من بن ابرهيم الهاشمي العباسى وابو موسى  
حمر كنية جده الاعلى عيسى بن احمد بن موسى

بكتبه كتبه كتبه كتبه

وكان شهيد القبور والمساجد على اهل الاربع وهم تردد كل منه عالية عليهم ولا يرد بهم عنهم  
احد وانتهى اليه في وفاته الرحلة لطلب منصب الامام احمد

وكان عند الامام يعني الخليفة بعلمه حتى انه اوصى عنه موته بان يعتزله تبركا به وكان  
فهد الخليفة ما لو كان غيره لما ذكره وكان ذلك كفاية عمره فوالله ما التفت لا شرع  
منه بل خرج ونسى ميزره حتى حمل الله

وفي سنة ٢٤٤ اجتمع الشريف ابو جعفر وبعده الخليفة في جامع القصر ودخلوا معهم  
ابا اسحاق الشيرازي واصحابه وطلبو من الدولة قلع المواخير وتتبع المفسريين والفقهاء  
ومن يسع النبي وضربي دراجم يقع بها المعاملة عوض القراءة فتقدم الخليفة بذلك  
فهرب المفسر وكتب الدور وأريقت الخليفة الابنة و وعدوا بقلع المواخير ويكتبه  
عند الدولة برفعها والتقطع بضربي الدراجم التي يتعامل بها فلم يقنع الشريف ابو جعفر  
المحال طالع بن شافع عمن حدثه ان الشريف رأى محمد وكيل الخليفة حيث  
غيرت بغداد سنته ست وسبعين على دار الخليفة العجائبه وعم في  
غاية التخييط فقال الشريف ابو جعفر يا محمد يا محمد قال له لستك يا سيدنا فقال له  
قل له كتبنا وكتبتم وجاء جوابنا قبل جوابكم يشير الى قول الخليفة سكتاب في  
صرف المواخير وبريد بجواره الغرق وما جرى فيه

وفي سنة سنتين واربعين كان ابو على بن الوليد شيخ المعتزلة قد عزم على  
اظهار مذهبة لاجل موته الشيخ الاجل ابو منصور بن يوسف فقام الشريف  
ابو جعفر وعبر الى جامع المنصور وهو وائل مذهبة وسائر القضاء وآيات  
أهل الحديث ففرح اهل السنة بذلك وقرأوا كتاب التوحيد لابن خزيمة ثم  
حضرها الديوبات وسألوا اخراج الاعتقاد الذي جمعه الخليفة القادر  
فأجيبوا الى ذلك وفرى هناك بمحضه من الجميع واتفقوا على لعن  
من خالفه وتکفيره وبالغ ابن فدركه في ذلك شتم سفي الشريف ابو  
جعفر والزاد الصحاوي ان يسلم اليهم الاعتقاد فقال لهم الوزير  
ليس هنا نسخة غير هذه ونحن نكتب لكم به نسخة لتقرأ في المجالس  
فقالوا ولكن فعلنا في أيام القادر قرئ في الجامع والمساجد فقال وكذا  
تعلون وليس اعتقاد غير هذا وانصرفوا شتم قرئ بعد ذلك الاعتقاد  
ياباً البصرة وحضره الخاقن والعام

وكذلك انكر الشريف ابو جعفر على ابن عقيل ترددك الى ابن الوليد  
وغيره فاختفى مدة شهرين تاب واظهر ثورته

واخر ذلك كله فتنة ابنة القشيري قام فيها الشريف قياما كلباً وما  
في عقبه ومضمون ذلك ان ابا نصر بن القشيري ورد بغداد  
سنة تسعة واربعين وجلس في النظمامية واخذ ينقم الخليفة

صيحة

الخلفة القادر

٤٦

الناس وقرى عليهم في دواوينهم وحمله عندهم الخواصيتو والجعيم الاطراف  
الارض وفتح على اعتقادها وانهى الوزير الى الخليفة ما جرى فخرج في البار  
عوف ما انتهت من حضور ابنت العم كثر الله في الاوليات مثله وحضر  
من حضر من اهل العلم والحمد لله الذي جمع الكلمة وضم الالفة  
وليدوت الجماعة في الانصراف وللليل لابن ابي موسى انه قد افرده

٦٤٦  
موضوع تحرير من الخدمة لم يراجع في / كثير من الامور المهمة ولديتكم  
بتلكنه فلما سمع الشرف قال فعلمونها فحمل الموضوع أفرد له بدار  
الخلافة وكان الناس يدخلون عليه مددة ثم قيل قد كثر استطراف الناس  
دار الخلافة فافتصر على من تعين دخوله فقال ما لي غرضي دخولي  
احد على فامتخن الناس ثم رات الشرف مرض مرض آثر في رجليه فافتخرت  
فيقال ان بعض المتفاهين من الاعداء ترك له في مداشه سقا والله اعلم  
شان ابن انصار بن القشيري اخرج من بغداد وامر عازمه بلده لقطع الفتنة  
وذلك فني في الحقيقة قال ابن النجاشي كتب نظام الملك الوزير بن ياصوه  
بالرجوع الى وطنه وتقطع هذه التارة فبعث راسه ضربه وأمره بزرم رطنه فقام  
به الى حين وفاته

عبد الرحمن بن محمد بن اسحق بن محمد بن ابراهيم بن الوليد بن  
مندة بن بطة بن استنادر واسم الفيزران بن جهان بنت العبدى  
الاصطبغ الامام الحافظ ابو القاسم بن الحافظ الكبير ابو عبد الله بن مندة  
ومنه لقب ابراهيم حبه الاعلى

كان مفترته في *باجروم سليمان بابا هبوبا سليمان*  
الاسلام اكثر من منفعته

٦٤٧  
سمعت الحسين بن عبد الملك يقول سمعت *بن عبد الله بن ابي*  
عبد الرحمن بن منه يقول قد تعجبت من حاله / مع الاقربين والابعد  
فألف وجدت بالآفاق التي تصلحها اكثر من لقيته بط موافقا كان او خالفادعاني  
إلى مساعدته على ما يقوله وتصديق قوله والشديدة له في فعله على قبول ووضي فار  
ووقفت سمعته سهانى صوافقا ران وفتحت على حروف من قوله وفرض من فعله  
سخافى مخالفها وان ذكرت في واحد منها ان الكتاب والسنة بخلاف ذلك سهاف  
خارجيتها وان رویت حدثيا في التوحيد سهاف مشبظ وان كانت في

٣  
ويؤيدهم الى التجسيم وكان المت指控 له ابو سعيد الصوفى وحال النصرة  
ابو اسحاق الشيرازي وكتبه الى نظام الملك الوزير يشكى الخنابلة ويسأله المعونة  
فاتفق جماعة من أصحابه على الاجيoun على الشرف ابو جعفر في محبته والايقاع  
به فرتب الشرف جماعة اعدجم لرذ مخصوصه ان وقعت نلما وصل اولئك  
في باب المسجد رضا حمود بالاجر فوقعت الفتنة وقتل من اولئك رحل من  
العامة وخرج آخره وأخذت ثيابه وأغلق اتباع ابنه القشيري ابواب  
سدق مدرسة النظام وصاحوا المستنصر بالله باسمه يعنون  
العيدي صاحب مصر وقصدوا بذلك التشريع على الخليفة العباسي وانه  
حال الخنابلة لا سيما والشرف ابو جعفر ابن عمته وغضب ابو اسحاق  
وانظر النائب للسفر وكانت فقط الشائعة نظام الملك بما جرى فورد  
كتابه بالامتناع لذلك والتعصب لتشكل الخنابلة على الطائفية الاخرى  
وكان الخليفة يخاف من السلطان وزيره نظام الملك ويداريها فلما  
ابو المعالي صالح بن شافع عن شيخه ابو القتاع الحلواني وغيره من  
شاعر الحال ان الخليفة لما خاف من تشريع الشائعة عليه عن النظام  
امر الوزير ان يحيل الفكر فيما تخسم به الفتنة فاستدعى الشرف ابو  
بعض وجماعة من الرؤساء منهم ابن جردة فتلطفوا به حتى حضر في الليل  
وحضر ابو اسحاق وابو سعيد الصوفى وابو نصر القشيري فلما حضر  
الشرف عظمه الوزير ورفعه وقال ان امير المؤمنين سادة ما جرى  
من اختلاف المسلمين في عقائدكم وحواله يصالحونكم على ما تزيد  
وامرهم بالدور من الشرف فقام اليه ابو اسحاق وكان يتربى في  
المناظرة الى مسجد بدر البطاخ فقال لما ذاك الذي تغير وجزء كتبى  
في اصول الفقه اقول فيك خلافا للاشرع شم قبل رسه فقال له الشرف  
قد كاتب ما تقول الا انك ما كنت فقيرا لم تظاهر لك ما في نفسك فلما جار  
الاعمام والسلطان وخواجا بزرگ يعني النظام ابدى ما كان مخفيا ثم  
قام ابو سعيد الصوفى فقبل يد الشرف وتلطف به فالتفت مغضبا وقال ايتها  
الشيخ اما الفقه اذا تكلموا في مسائل الاصول فلهم فيك مدخل وانت  
صاحب لها وسام وتعبيره من زراجمك على ذلك حتى دخلت المتكلمين  
والفقهاء واقتتلت سوق التحصب ثم قام ابن القشيري وكان اقلهم احتراما  
للشرف فقال الشرف لوجاز ان يشك احد على برعته لكان هذا شتم الفتنة الالوزي  
لانه يادي هنا بما في نفسه ولم ينافينا كما فعل هذا شتم الفتنة الالوزي  
فقال اي صلح بيننا انا يكون الصلح بين مختصبيت على ولاية اودينيا  
او تنافى في ملك فاما هو لاء القوم فانهم يزعمون اتنا كفار ومحظى  
نزعهم انت من لا يعتقد ما نعتقد كان كافرا فاي صلح بيننا وعذرا  
الامام يصلاح المسلمين وقد كان جدلا القائم والقادر اخرجها اعتقادها

5

العامي سالميا وابن مقدمة بالكتاب والستة متبرئ الى الله من التشريع  
والمثل والضد والنقد والجنس والاعفاء والالات ومن كل ما ينسب الى  
وينسب على من اثنا اقول في الله تعالى شيئا من ذلك او قلته او اراه او اقر به  
او اخذه او اتخذه

= Dabiqi Tadkira III 366  
ما دعا ابا الحسن ابي جعفر ع وابن ابي جعفر ع

و باصيقات طلاقة من اهل البعض يتسبّب في ابٍ منه هنا ويُشنّبون  
إليه اقوال في اصول والزروع وهو منك بِرَبِّه من ان النعم بالتراب  
يجوز مع القدرة على الماء ومنها ان صلاة التراويح بعد وقدرة عليهم  
علماء اصحابها من اهل الفقه والحديث ويتبّعوا ان ابن منه بِرَبِّه فـما نسبوا  
إليه منه ذكر

التّأویل عند اصحاب الحديث في من  $\text{gob. 396} + 471$  الرّد على المضمون  
In seinen Reichen  
التأذيب

الحسين بن احمد بن عبد الله بن البتا البغدادي الامام ابو علي

Berührt durch seine Vielzahl verschiedenster Fakten

وقد صنف قدما في حصن شيخه الامام ابو علي  
له خطه عليه بالاصابه والاسئلتين ولقد رأيت له في مجموعاته من المعتقدات  
ما يوافق بين المذهبين الشافعى واحد ويعكس به تاريخ الفقه واجتئان  
الامام ما قد استقر له وجد في استنباطه مما ارجوه له بعنوانه الالزى  
في العقبي

Kun al-Gaybi  $\text{gob. 396} + 471$  habe 500 Wörter = verschiedene Fäden reihen

وتراجم كتبه مجموعه على طريقة ابو الحسين بن المنادى

gajc - Dabiqi

dieses aber in Hasan war nach

9. Jhd II 408, 13 Zeitpunkt

des Ahmad b. Ali b. Abi Hanifah

aber vor dem Regen: + 323

III 271, 10 tradit von Ahmad b. Musa b. Sharabi + 274

96 Hafiz XI 55 In al-Murād + 336 in alter von 89 Jahren

in den angeförderten Rechen ist (76) nicht zu machen;

طبقات الغنائم اصحاب الامة الخ

ابن احمد بن عبد الله بن ابي جعفر ع

ابو الحسين بن عباس

وقال خمسون الجوزى رأيته ببغداد ملتقى بـ صحابنا

ومات فيها بالمنابع بجزء لهم الاحاديث المتعلقة بالصفات ويرد لها لهم

واضطراره من الاشارة يقولون فهو يضع

Habib. Tadkira

Peygh al-Yahya  
al-Ansari

عبد الواحد بن محمد بن علي بن احمد الشيرازي ثم المقدسي ثم  
الامشقي الفقيه الرازي ابو الفرج الانصاري السعدي العبادي المزري شيخ الشام في  
وقته ، ترأت بخط بعض طلبة الحديث في زماننا قال اخرج الى شيخنا ابو يوسف  
ابن نعيم بن عبد الرحمن بن نعيم بن عبد الوهاب بن الشيخ ابو الفرج  
نسب جده وهو ابو الفرج عبد الواحد بن محمد بن علي بن احمد بن  
ابراهيم بن يعيش بن عبد العزيز بن سعيد بن سعد بـ عبادة كما ذكرته  
وليوسف هذا ادركه وسمعت منه جزءاً من ابيه عن الشعري ولكن قرأته  
خطاً جده ناصح الدين ناصح الحديث عبد الرحمن بن نعيم قال كتبته الى المشري  
النسابة ابنت الجوزي (الجوابي . ٢٠٩) كتاباً الى مطراساته هل خط من ولد قيس بن  
اسعد او من اخيه فباء في خطه في جزء يقول قيس بن سعد اقرض عقبه  
وحكاه عن جماعة من النتابية مثل ابنت شجرة وابن طباطبا وغيرهما وتال  
انما انت من ولد اخيه عبد العزيز بن سعد بـ عبادة ورفع نسب سعد بن  
عبادة الى ادم حـ

195

ذكر ابن الجوزي في تاريخه ان جبار الدولة امرء  
Rizq b. Abdurrahman b. Abd al-Rahim al-Tamimi  
ان يكتب شارح شاه الاعظم ملك المماليك وحذف له بذلك من غير العامة ورجعوا الخطأ  
ووتقى في ذلك سنة ٤٢٩ فاستفتى الفقهاء وكتب الصميري اس ذمة الاسماء  
يعتبر فيها الفحش والنية وكتب ابو الطيب الطبوى ان اطلاق ملك المماليك جاء  
ويعتبر ملك سلوك الارض

27 بـ upadate Am-

dem Namen vernernde Name gegenüber mit Beziehung auf die Dokumente steht.  
Mahfuz b. Ahmed b. al-Hasan al-Karwazi abu-l-Chattab al-Dig-  
dadi, prok. habs. fakih geb. 432

اذا كتب القرآن بالذهب يجب فيه الركة  
اذا كان نصها ويجوز له حكم وافذه ووافقه ليس الراوغون وزاد ان كتبه  
بالذهب حرام ويوم من نعكه ولا يجوز للرجل اخاذة

وقرأت بخط الحافظ ابو محمد البوزالى قال قرأت بخط الحافظ صنيا، الحديث المعدسى  
 قال كتب بعضه الراوى ابى الوفا ابى عفیل يقول له صفى فى اصحاب الامام احمد على ما  
 عرفت من الانهاق فكتب اليه يقول لم قوم خسنت تقلصت اخلاقهم عن  
 المخالطة وغلوط طباعهم عن المداخلة وغلب عليهم العبد وقل عنهم المهزول  
 وعمريت نقوشهم عن ذكر المرأة وفرعوا عن الاراء الى الروايات وقصوكوا  
 بالظاهر تحرجا عن التأويل وغلوط عليهم الاعمال الصالحة نعم يدققوا في  
 الاعمال الخاطئة يلدققوا في الورع واخذدوا ما ظهر من العلوم  
 وما ورد ذكر قالوا الله اعلم بما فيها من خشية باريطا ولم احفظ على احد  
 منهن تشبيه اغا غالب عليهم الشناعة لایعاتهم ظواهر الاى والاضمار  
 من غير تأويل ولا انكار والله يعلم انت لا اعتقد في الاسلام طائفة  
 محبقة خالبة من البيع سوى من سلك هذا الطريق والسلوك

Die Hanbaliten  
 kennen die Viergruppen

1696

+ 612 دى جواہر بن محمد بن موسی بن جابر الہانبالی ثنا ابو جعفر

وقال القادس حمل عليه بيا - جامع المدينة لاستئصال الخنابلة اى تصلي عليه بالنقاشيه

8

fol. 34<sup>b</sup>

ولابن عقيل تصانيف كثيرة في أنواع العلم وأكبر تصانيفه كتاب الفتوح وهو كتاب  
كبير جداً فيه خواص كثيرة جليلة في الوعظ والتفسير والفقه والأصوليات وال نحو  
واللغة والشعر والتاريخ والحكايات وفيه مناظراته ومحاجسه التي وقعت له وخطواته  
ونتائج فكره قيدها فيه، قال ابن الجوزي وهذا الكتاب مائة مجلدة وقع له منه خواص  
مائة وخمسين مجلدة، وقال عبد الرزاق الرسيوني في تفسيره قال في أبوالبيضاء  
اللغوي سمعت الشيخ إبراهيم الهراوي يقول رفقت على السفر الرابع بعد  
الثالثة من كتاب الفتوح وقال الحافظ النجاشي في تاريخه لم يصنف في الدنيا أكبر  
من هذا الكتاب حدثني من رأى منه المجلد القال في ذلك بعد الأربعين، قلت وأخبرني  
ابو حفص عمر بن علي القرزي بيغداد قال سمعت بعض مشائخنا يقول هو ثانية  
مجلدة

أتبه كتبه في الفتن  
وهو أصله

35<sup>a</sup>

ولابن عقيل كثير المقطفي الإمام أحمد وأصحابه والرد على مخالفاتهم ومن  
كلامه في ذلك ومن عجيب ما نسمعه من قوله الإحداث البطل لهم يقولون  
أنهم ليس بفقهاء لكنه محدث وهذا عادة الجهل لأنه قد يخرج عنه اختيارات  
بناء على الأحاديث بناء لا يعرفه الكثرون وخرج عنهم من دقيق الفقه ما لا يراه  
لأحد منهم وذكر مسائل من كلام الإمام أحمد ثم قال وما يقصد هذا إلا مبتدع قد  
يفرق فرداً من خمود لكتبه وانتشر علم الإمام حتى اكتشافه يتوسل  
إلى أصل الإمام وفرعي فريح فلان فحسب بمن يرضي به في الوصول قدوة وكان  
يقول لهذا المذهب آتنا ظلمه أصحابه لأن أصحاب أبي حنيفة والشافعى إذا برع أحد  
منهم في العلم توكل القضا وغيره من الولايات فكانت الولاية سبباً لتدريسه  
وانتشاره بالعلم فاتماً أصحاب الإمام فإنه كل فيه من تعلق بطرق من العلم الآية  
ويخرج به ذلك إلى التعميم والترصد لغيبة المغير على القوم فيقطعه عن التشاغل  
بالعلم

fol. 41<sup>b</sup>

Tabit b. al-Mansur ibn al-Mubarak al-Baṣri, abu-l-722, Koranex-  
kuss addit (ss. 524) traduit mit grossen hand bei Abu-Hanifa von Bosphorus.

المسنون والقمر ثورات مكتوبات في التاريخ القيمة قال وقال الحسن وما ذكرها فقال أحدنا  
عن رسول الله ص قال فسكنت الحسن

fol. 54<sup>b</sup> - 65<sup>a</sup>

Biographie des Veysah b. Mohammed b. Habeyra, seu abu-l-  
Muzaffar kommt nach den Gründ und einer Special-Sira redet  
dass كتاب الذي جمعه في مناقب الوزير ونقائه  
Verf. escribi. (abu Basir al-Tajri b. al-Mazra'ah)

als der Chalife al-makrūz 544 den Ibn Habeyra zu Vater zu  
وقرئ عهده وكان نقلياً عظيماً يبلغ فيه في مدحه والثنا عليه إلى الغاية  
وخطيب فيه بالوزير العالم العادل عون الدين جلال الإسلام صفي الإمام شرف الأئم  
معز الدولة مجبر الملة عماد الأمة مصطفى الخليفة تاج الملوك والسلطانين  
صدر الشرق والغرب سيد الوزراء تهير / أمير المؤمنين، وكان الوزير قبل  
وزارته يلقب جلال الدين وقال يوماً لا تقولوا في العابري سيد الوزراء فان الله  
تعالى سمي حرون وزيراً وجاء عن النبي صلوا له وزوجه من أهل السماء جبريل  
وميكائيل ومن أهل الأرض أبو بكر وعمر وجاء عنه انه قال اختارني واصار لي  
اصحاباً مجعلهم وزراء وانظاراً ولا يصلح ان يقال عنى ان سيد حولاً السادة

56<sup>a</sup> Werk des Aba Hub.

قلت صنف الوزير أبوالمظفر كتاب الإضاح عن معاذ الصحاح في عدة مجلدات وهو شرح  
صحيحة البخاري ومسلم ولا يبلغ فيه الحديث من يرد الله به خيراً يفهمه في الدين  
شرح الحديث وتتكلم على معنى الفقه وأثر به الكلام وإن ذكر مسائل الفقه  
المتفق عليه والمختلف فيه بين الأئمة الاربعة المشهورين وقد أورد الناس  
من الكتاب وجعلوه مجلة مفردة وسموه بكتاب الإضاح وهو قطعة منه  
ومن الكتاب صنفه في ولايته الوزراة واعتني به وجمع عليه أئمة المذاهب وأوفدتهم  
القدیمان إليه لأجله بحيث على ذلك مائة الف دينار وثلاثة عشر  
ويعيش ملوكه الاطراف وزراءها وعلماءها فاستنسخوا لهم به نسخاً وتقلدوها  
اليهم حتى السلطان الشاهزاده زور الدين واستغل به الفقهاء في ذلك الازمات على  
اختلاف مذاهبهم يرسخون منه في المساجد والmarkets ويعمله المغير وسر  
وينبغى منه القظر

9

fol. 56<sup>a</sup>

als der Chalife al-makrūz 544 den Ibn Habeyra zu Vater zu  
وقرئ عهده وكان نقلياً عظيماً يبلغ فيه في مدحه والثنا عليه إلى الغاية  
وخطيب فيه بالوزير العالم العادل عون الدين جلال الإسلام صفي الإمام شرف الأئم  
معز الدولة مجبر الملة عماد الأمة مصطفى الخليفة تاج الملوك والسلطانين  
صدر الشرق والغرب سيد الوزراء تهير / أمير المؤمنين، وكان الوزير قبل  
وزارته يلقب جلال الدين وقال يوماً لا تقولوا في العابري سيد الوزراء فان الله  
تعالى سمي حرون وزيراً وجاء عن النبي صلوا له وزوجه من أهل السماء جبريل  
وميكائيل ومن أهل الأرض أبو بكر وعمر وجاء عنه انه قال اختارني واصار لي  
اصحاباً مجعلهم وزراء وانظاراً ولا يصلح ان يقال عنى ان سيد حولاً السادة

in den T. enthalten und auch geprägt der Sufi <sup>663</sup> al-Kādir  
al-Ghālib, der = Dschalib war, ca. + 565  
seine Biographie hier  $65^{\circ} = 67^{\circ}$

10

كما ألمح  
إلى

٦٦٧ ذكر الشيخ أبو رحمة يعني ابن يوسف الصوصري الشاعر المتوفى  
معت شيخه العارف على يد أديب ابن سلّم الشيشاني العقاد فقام بـ <sup>رسالة</sup> في سيرته حول  $565^{\circ}$   
وليس على غير اعتقاد أحمد بن حنبل فقال ما كان ولا يكون

Sufismus & Hanbalismus

٦٦٨ ورد في المقرب أبو الحسن الشاطئي المصري في أخبار الشيخ عبد العقاد ومناقبه تذكر  
مجلدات ركبت فيه الطعم والرجم وكفى بالمرء كذباً أن يجتنب بكل ما سمع وقد رأيت بعض  
هذا الكتاب ولا يطيب على قلبي أن أقتبس على شيء مما فيه ناقلاً منه إلا  $565^{\circ}$  مكتوباً  
محرراً من غير هذا الكتاب وذكر الكثرة ما فيه من الرواية عن المجهولين وفيه من الشطط واللواط  
والكلام الباطل ما لا يصح ولا يليق <sup>رسالة</sup> مثل ذلك لما الشيخ عبد العقاد ثم  
وحيث أن الحال جعفر الأدريسي قد ذكر أن الشاطئي نفسه كان متطرفاً فيما يكتب في هذا الكتاب  
بعينه ومن أحسن ما في هذا الكتاب ما ذكره المصنف عن قاضي الفخار <sup>رسالة</sup> في عبد الله  
محمد بن الشيخ العقاد ابراهيم بن عبد الواحد المقربي

Biographie des  
Abu-al-Kādir

Die Hanbaliten allein schenken dem Sufi als Freude an.

٦٦٩ سعد الله بن نصر بن سعيد المعروف بـ <sup>رسالة</sup> بابن الدجاجي وابن المسواني الفقيه  
الواعظ المقرب الصوفي الـ ديدب أبو الحسن ويلقب مهذب الدين

fol. 68c

waren bedeckte Fakih + Bediyya, gab sich aber auch mit Sufismus  
als n. pfeilige jene die Schülerschaft um Sufi + 564

٦٧٠ ودفت من الغد إلى جانبه رياط الإبريزني بمقدمة الباط قال ابن الجوزي دفت  
هناك بأثر ضياعة للصوفية لآن أقام عندهم مدة في حياته فبني على ذلك  
خمسة أيام وما زال المخالفة يلومونه ولده على هذا ويقولون مثل  
هذا الرجل العظيم - أي شيء يصنع يصنع عن الصوفية تنبشه بعد خمسة أيام

بالليل

Ein solcher mystischer Hanbalit war und  
ابوعمر عثمان بن مرزوق  
Lehrer in Dänemark;  
Geburtsort: Aagstrup oder, wo es Windwelle ist.  
Abnahme durch seine Vermittlung.

+ 564 ist in der Karava bis Sufi  
gezogen

Bayad die höchst gelehrte.

٦٧١ ذكر الناصح في ترجمة ولد الشيخ أبو عمر بن مرزوق سعد ... إن والده يعني الشيخ أبو عمرو  
كان يذكر عنه أنه كان يقع في افعال العباد أثراً غير مخلوقه وكذلك حكمي ابن القطب في تاریخه  
قال حكمي في الحديث سعيد البراري التجار قال كنت أحضر ووقيعها فتنبه إليه والد الشيخ سعد  
يعني عثمان بن مرزوق وبيت ابن الكيزانى وتلك الفتنة كانت بسبب قدوة سعد إلى بغداد  
قتلته له ما كانت فقال لها عثمان بن مرزوق يقول انتم العباد قد ديمشقة وكان له قبور

بصحر وبصحر يومئذ سجل آخر له قبور يعرف بابن الكيزانى أبو عبد الله يقول ليست  
تدبره فتارت الفتنة فقالوا طريق الحق إن تكتب إلى بغداد في ذلك تكتبوا إلى العلاء بغداد

fol. 80<sup>6</sup>  
Filiation des herablassenden  
Märkten  
*Abn al-Masr*

M. R. N. V. 1

نصر بن فتيات بن مطر النهراني ثم البغدادي أبو الفتح الزائد ٦.٥.  
باب المنهي ناصح الأسلام + ٥٨٣

وقد هاده الحنابلة اليوم في سائر البلاد يرجعون إليه والى أصحابه، فللت ولليوم منا هذا الامر على ذلك كان اهل زماننا ومن قبلهم انا يرجعون في الفقه من جهة الشيخ والكتب إلى السجئين موقف الدين المقدسى ومحمد الدين ابن تيمية الحنفى فاما الشيخ موقف الدين فهو تلميذ ابن المنهى عنه اخذ الفقه وأما ابن تيمية فهو تلميذ تلميذ ابن تكى محمد الحلوى

fol. 87<sup>6</sup>  
سبعينية

احمد بن الحسين بن احمد بن محمد البغدادي المقرى ابو العباس المعروف بالعراق نزيل دمشق + ٥٨٣ *Abn al-Masr*

فللت وكان متشرداً في السنة ويقارئ آنه من الحافظ عبد الغنى من الاجتماع باب عساكر الحافظ والسباع منه وندم الحافظ على ذلك وكان يقعى كان عندها في الحربية فور من المتشرد دين يسوس السبعية لا يسلموه على من سلم إلى سبعة على متى

امام

*Leben und Biographie des Abn al-Masr*

Dauer

وتقىدم امير المؤمنين (المستوى) في هذه السنة بحمل لوح ينصب على قبر الامام احمد ونقضت المترة جميعها وبنىت بأجر مقطوع جديده وبنى لها جانباته وبينها اللوح الجديد وفي رأسه مكتوب هذا ما امر بعلمه سيدنا ومولانا امير المؤمنين المستوى بالله في وسطه مكتوب هذا تبراج السندة وعمر الله العالى الاهمة العالم العابد الفقيه الزاهر [زاد القطبين] الورع المحاجر العامل بكتاب الله وسنة رسول الله قال واستعمل كثير من الناس امره بكتبة الامام على لوجهه كان عادة الخلق لا يقال لغير الخليفة امام الامام ابر عبد الله احمد بن محمد بن حنبل الشيبانى رحمه الله وكتب تاریخ وفاته وآية الکرسى قال (ابن الجوزى) وكلمت في جامع المنصور هذه الايام بيات في ليلة في الجامع خلق كثير ومحتمل الخطبات واجتمع الناس بكثرة في حيز الجمع بماة الف وتاب خلق كثير وقطع شعورهم ثم نزلت فضيحت [التراء] تبعني تأثير كثير

وقد تاب على يدى اكثر من مائة الف وقطع شعورهم ثم تراجعت مائة طالمة بـ ٩٢ . مامه وقد ذكر في تاريخته انه تكلم مرتة ثانية في مجلس على يديه خوهانى سرجل وقطع شعوره فقد تاب على يدى اى ان جمعت هذا بـ ٩٣ . شعور مائة وعشرين منهم اى كما في (القصاص والذكرى) اكثر من مائة الف سرجل وقد قطع شعور الصبيات اللاحيف اى اكثر من عشرة الاف طالمة

آخر الجزء الاول

fol. 100

Muctazilites

fol. 73<sup>6</sup>  
655 + شيخ حسان ، Lexicograph ، *Lexicograph* von Abu-l-Hasan b. 'Ali b. al-Batā'ib ،

وكذلك ينزل كل انسان منزلته حتى تألفت القلوب على صحبته وحسن الذكر في الآفاق

البعيدة حتى اصل خوارزم الذين في معتزلة مع شبهة في المعتلة

وكانت السنة شعارة ودثاره اعتقاداً وفعلاً بحيث انه كان اذا دخل مجلس سرجل فقدم سرجل

fol. 57<sup>6</sup>  
556 + *Grammatik & Kuranleser* ، *Baitu'l-Batā'ib* ، *Asākir* ، *Ali b. al-Batā'ib* ،

ولما رجعه بالاجابة الخليفة الناصر العباسي وقرأ عليه القرآن بهذا الوزير ابن قيمية وأكمده ونوت به

كان الوزير قد قرأ على سرجل يقال له مسعود بن الحسين بن العلوي وادعى انه قرأ على ابن سوار

والحسين الوزير القراءت عنه عن ابن سوار في كتاب الاوضاع فحضر البطائحى

دار الوزير وابت شافع فقرأ عليه فلما انتهى الى قوله واما رواية عاصم فانك قرأ

بطا على مسعود بن الحسين قال قرأ بها على ابن سوار وكان البطائحي قاعداً في

عنابر الناس لاته لم يكن حينئذ معروفاً ولا له ما يتحمل به فقام وقال هنا ذهب ورفع

صوته ثم خرج وبلغ الوزير الخبر فطلب مسعوداً وحاقةوة فتبيّن كلامه

وانه لم يدخل بغداد الا بعد صوت ابن سوار بكثير وحضر البطائحي سمعه من

الحسيني المستنير بخط ابن سوار فقوبل بخطه الخط الذى مع مسعود

ويدعى انه خط ابن سوار فبيان الفرق بينهما وفخار البطائحي هو خط ممزور خط

ومنه من العلة بالناس وطال له لولا انك سرجل لتكلتك بـ ٩٣ قرأ الوزير

ابن التجار عن احمد بن البهيجي وكان مشاهداً للقصة

وقد تاب على يدى اكثر من مائة الف وقطع شعورهم ثم تراجعت مائة طالمة بـ ٩٢ . مامه

وقد ذكر في تاريخته انه تكلم مرتة ثانية في مجلس على يديه خوهانى سرجل وقطع شعوره

فقد تاب على يدى اى ان جمعت هذا بـ ٩٣ . شعور مائة وعشرين منهم

اكذا (القصاص والذكرى) ا اكثر من مائة الف سرجل وقد قطع شعور الصبيات اللاحيف

اكثر من عشرة الاف طالمة

fol. 115a

الرقة

Figh

اسعيل بن على بن حسين البغدادي الازدي المأمور الفقيه الاصولي المناظر المشكل  
 أبو محمد ويُقبَل بخدر الدين ويعرف بابن الرقا وباب المنشطة وأشهر تعريفه بغلام  
 ابن المنى ولد في صفر سنة تسع واربعين وخمسة وسبعين وسمع الحديث من شيخه  
 أبي الفتح بن المنى وألحقت به شيخه ابنه وشقيقه وغيرهم وقرأ  
 الفقه والخلاف على شيخه أبي الفتح بن المنى ولا زمه حتى برع وصار أوحد زمانه  
 في علم الفقه والخلاف والأصوليات والنظر والجدل ودرس بعد شيخه بمائة  
 سنة بالمؤمنية وكانت له حلقة يجتمع القصر بجمع إليه فيه الفقهاء  
 للمناقشة وكان حسن الكلام جيد العبارة فصريح اللسان زippy الصوت  
 وله تصانيف في الخلاف والجدل منها التعليمة المشهورة والمفردات  
 ومنها كتاب جنة الناظر وجنة المناظر في الجدل واستغل عليه جماعة  
 وتخرج جوا به وحدث وسمع منه جماعة واجاز لعبد الصمد بن أبي  
 الجيش المقرب وولاه الخليفة الناصر النظر في فرقة عقاره الناصر  
 ثم صرفه وقد حُمِّل عليه أبو شامة ونسبه إلى الأعلم في ولادته وألقنه  
 أخذ ذلك من صرارة الزمات وكذلك ابن النجاشي مع أنه قال كان حسن  
 العبارة جيد الكلام في المناظر مقتدا على ردة الخصوم وكانت  
 الطوائف مجتمعة على فضله وعلمه وكان يدرس في منزله ويحضر عنده  
 الفقهاء قال ورثب ناظرا في ديوان الطبق مُدْيَة فلم تحمد سيرته  
 فعزى واعتقد مدة بالديوان ثم اطلق ولزم منزله قال ولم يكت في دينه بذلك  
 ذكر لولده أبو طالب عبد الله في معرض المدح انه قرأ المنطق والفلسفة  
 على ابن مرتش الطيب النصراوي ولم يكن في زمانه اعلم منه بتلك العلوم  
 وانه كان يتربى عليه الريعة النصراوى قال وسمعت من اثق به من العلماء  
 يذكر انه صنف كتابا سمى نواميس الانبياء يذكر فيه انهم كانوا حكماء كهؤوس  
 فارسيا كالليس قال وسألت بعض تلامذته الخصيصين به عن ذلك فما  
 ابنته ولا انثروه وقال كان متسلحا في دينه متلاعبا به ولم يزد على ذلك  
 قال وكان دائما يقع في الحديث وفي روايته ويقول في جهال لا يعرفون  
 العلوم العقلية ولا معانى الاحاديث الحقيقة بل هم مع اللغة الظاهر  
 ويدفهم ويطعن عليهم وما انشد ابن النجاشي من شعره

دليل على حصول ابن ادم انه توى كفه مضبوطة وقت وضنه  
ويسيطر على المهمات اثناء الصفر ما ماحوى بعد جمعه

وتوفي في ربيع الاول سنة عشر وستمائة كما ذكر ابن القادسي وأبو شامة وذكر ابن  
النجاشي انه توفي في يوم الثلاثاء ثامن ربيع الآخر ودفت من يومه بدأه بدر بعده  
شم تقل بعد ذلك الى باز حرب سرمه وساحمه، وذكر ابن القادسي في تاريخه انه  
وجد ببغداد يهودي تزوج بمسلمة واولئك ولدين فحاف اليهودي فاسلم ثم جمع  
الفقهاء واستفتوا في امره قال فقيل ان الفخر اسماعيل علام ابن المنى  
قال الاسلام تحيط ما قبله

الحلقة

١١٥- ٢٤ عبد السلام بن عبد الوهاب بن عبد القادر بن ابي صالح البغدادي  
ابو محمد بن ابي منصور بن ابي عبد الله بن ابي محمد وبالقب بالarkan  
وقد تقدم ذكر ابيه وجده ولد ليلة ثامن ذي الحجة سنة ثمان واربعين  
وخمسين وسمع الحديث من جده ومن ابي الحسن محمد بن

اسحاق بن الصابر ~~حبله~~ وابي الفتح بن البطي وشهادة وابن

شائيل واحمد بن المقرب وابي المكارم البداري وغيرهم ورقا  
بنفسه على ابي الحسن البراندسي الفقيه وغيره وكثير بخطه  
وطحه دوى وتفقه على جده الشيخ عبد القادر على ابيه  
عبد الوهاب ودرس بمدرسة جدة بالمدرسة الساطعية ووط

محمد ولايات وكان اديباً كريماً مطبوعاً عارفاً بالمنطق والفلسفة  
والتنقيم وغير ذلك من العلوم الدينية ولبسه ذلك تسبب الى  
حقيقة الاوائل حتى قيل ان والده رأى عليه يوماً ثوراً  
مخترقاً فقال والله هذا عجب ما زلنا نسمون البخاري وصل

وماما البخاري وكافر ما سمعناه وكان ابوه كثير المحبوط  
والداعية كما تقدم عنه وكان عبد السلام ايضاً خير ضابط المسنانه  
ولا مشكوراً في طريقة وسيرته يرمي بالفواحش والمنكرات

مشكور

وقد

fol. 65a  
درس في مدرسة شيخ المخمر  
واقام بها الى ان مات ودفنت بها

وكانت مدرسة شيخ المخمر  
يسكنها باز الازج في المدرسة التي بنيها  
البغدادي وسميت ابا الخير بن التبان الفقيه  
القادس يقول ان مدرسة عبد  
الناظم كانت لمقاضي المخمر  
فلا فوضت الى عبد القادر اراد  
ان يلوسعها ويعمرها فكان  
ال الرجال والنساء يأتونه بشيء  
لنشيء الى ان عمرها

وقد جرت عليه محبة في أيام الوزير ابن يونس وحكم بفسقه وأحرقت  
كتبه وكان سبب ذلك أن ابن يونس كان جاراً لوالد الشيخ  
عبد القادر في حال فقرة فكانوا يوذونه غاية الادى فلما ولد ابن  
يونس وتذكرت شئت شتمهم وبعث بيعقفهم إلى المطامير بواسطه  
وبعث فليس حار عبد السلام هنا وأخرج منها كتاباً من كتب  
الفلسفة ورسائل أخوات الصفا وكتب السحر والتاريجيات  
وعبادة النجوم واستدعى ابن يونس وصر يومئذ استاذ الامر  
العلماء والفقوه والقضاء والاعياد وكانت ابنة الجوزي محبهم وقرى  
في بعض خطابها زحل يتعلّم آية الكوكب المضي المنير انت  
تدبر الأفلاك وتحيي وتنمي وانت إلهنا وفي حق المربي من  
هذا الجنس وعبد السلام حاضر فقال ابن يونس هنا خطأ  
قال نعم قال لم كتبته قال لا رد على قائله ومن يعتقد فامر  
بالحراف كتبه مجلس قاضي القضاة والعلماء راية الجوزي معهم  
على سطح مسجد مجاور لجامع الخليفة يوم الجمعة واخترعوا تحت  
المسجد ناراً عظيمة وخرج الناس من الجامع فتوقفوا على طبقاتهم  
وكتب على سطح المسجد وقام أبو بكر بن المرستانية فجعل يقرأ  
كتاباً كتبها من مخاطبة الكواكب ونحوها ويقول العنوان من كتبها  
كتبه ومن يعتقد وعبد السلام حاضر فيصبح العام بالاعت  
فتعدى اللعن إلى الشيخ عبد القادر بن والي الامام احمد وظاهر  
الاحوال البهريه وقال الخصوص اشعاراً منها قول المذهب الرومي سakan النظمية  
لـ شعر ارق من دين ركت الدين عبد السلام لفظاً ومعنى  
زخلينا يشنى علينا وبهوى الـ<sup>ـ</sup>  
من كتبه النجوم اد رام سعدا  
سار احرار كتبه سير شعرى  
آية الجافل الذي جهل الحق  
سررت بهلامن الكواكب بالتخير  
ما زحيل وما عطارة والمربي من  
كل شيء يودى ويفنى سوى الله الهى فانه ليس يغنى  
ثم حكم القاضي بتغريب عبد السلام ورمى طيباته فاخربت مدرسة جده من يده

d

وين ايه عبد الوهاب رفاقت الى الشيخ خداي الفرج ابى الجوزى ذكر في  
الدرس مدة ذكر ذلك ابو المظفر سبط ابى الجوزى وذكر معناه ابى القادسى  
وزاد ان عبد السلام اروع الحبائر مدة ولما اخرج عنه أخذ خطه باته  
يشهد أن لا إله إلا الله وان محمدًا رسول الله وان الاسلام حق  
وما كان فيه باطل وأطلق ثم لما قبض على ابى يونس روى تصرفة  
الشيخ عبد القادر الى ملنه عبد الوهاب ورث ما بقى من كتب عبد  
السلام التي أخرقت بعضها وقبض على الشيخ ابى الفرج يسعى عبد  
السلام هنا كما نقدم ذكره ونزل معه عبد السلام في السفينة  
الواسط واستوفى منه بالكلام والشيخ ساكت وما وصل الى واسط عقد  
مجلس حضرة القضاة والشهود وادعى عبد السلام على الشيخ باته  
تصرف في وقف المدرسة واقتطع منها واتكر الشيخ ذلك وكتب  
محضر بما جرى / وامر الشيخ بالمقام بواسطه ورجع عبد السلام قال ابن  
القادسى أفرد لشيفنا دار بواسطه في دريبة الديوان وافرد له من  
خدمه وكان عبد السلام مدخلًا للدولة متوصلا اليهم فسعى حتى  
يرتبا عمدا ببغداد وخلع عليه ورث اليه استيقا مال الضمانت  
واعطى الدار مقابلة لباب التوبى وجعلت ديوانه وكان ذلك سنة  
ستمائة وذكر ابو المظفر انه قبض عليه سنة ثلاثة واستحقت  
امواله حتى اصبح يستطعى من الناس وفى هذه السنة سمعت  
المدرسانات التي بيده الى ابى عمه ابو صالح ثم بعد ذلك توكل لابى  
الحسن على الخليفة الناصر وكان ولى العهد ورد اليه النظر فى  
املاكه واقطاعه ثم توجه فى رسالة من الديوان الى صاحب اربيل  
وذكره ابى النجاشى تاریخه وذمته ذمما يليغا وذكر انه لم يحدث بشئ  
توفى فى تلك رجب وقيل فى خامسه وفى تاریخ ابى النجاشى يوم  
الجمعة لثلاث خلوت من رجب سنة احدى عشرة وستمائة ودفن  
من يومه بمقدمة الحلبة شرق بغداد