

سید داود والستادی (نخاری و...) کتاب التوحید

والتزویج

محمد بن یزید ابن ماجه و... محمد بن یزید ابن ماجه

5374 Traditionen... Buchhändler... 7275 Traditionen... 4000 Traditionen

لا يوجد في نسخة... اخرجنا في حديثنا... اخرجنا في قولنا على الشيخ

p. 17, Madar Bedi, von Muslim haben... Traditionen

Wie häufig ist die Kritik der Traditionen... 250... 99. Buch

99

عبد الرزاق

Wortgeheimnis der Traditionen... 23... Waite al-Hadi...

Confidence... Traditionen... عبد الله بن مسعود... محمد بن سعيد المصلي...

في الترغيب والترهيب والزهد... وضع الاحاديث...

ان قرا العلم دين فانظروا عنه من تاخذوا دينكم

al hadith wa shahadeh; an asad, labat, rakkat, qillat
ren all hat fern

egypten p. 46.

(نوه) في معرفة بن سعيد، حارث العمور، ابن شاذان

شقيقا ابو عبد الرحيم الضبي

كتاب الجرح والتعديل. Abu Hatim. كتاب الضعفاء والاشباه - ال

فصار

50000, w. 70000. كتاب الجرح والتعديل. ابو داود. كتاب الضعفاء والاشباه - ال

ابو داود. كتاب الضعفاء والاشباه - ال

كان يقع احاديث كلام حقا. كتاب الضعفاء والاشباه - ال

حسن بن علي. كتاب الضعفاء والاشباه - ال

Abu Shybe dan Rudi dan Wasil

صالح البرقي. كتاب الضعفاء والاشباه - ال

حسن بن عماره. كتاب الضعفاء والاشباه - ال

مهدى بن فلان البرقي
يحيى بن ابي شيبة
فرقد السبخي
حكيم بن جبير
موسى بن دينار
عبد الاله بن عمار التتالي

موسى بن دوقان
عيسى بن مسرة

عبد الله بن حنبل
عبد الله بن مسعود
عبد الله بن عمر
عبد الله بن عباس
عبد الله بن جابر
عبد الله بن ماجة
عبد الله بن يونس
عبد الله بن زبير
عبد الله بن زياد
عبد الله بن يحيى
عبد الله بن محمد
عبد الله بن علي
عبد الله بن ابي طالب
عبد الله بن ابي سفيان
عبد الله بن ابي عمير
عبد الله بن ابي رباح
عبد الله بن ابي ربيعة
عبد الله بن ابي رباح
عبد الله بن ابي ربيعة
عبد الله بن ابي رباح
عبد الله بن ابي ربيعة

Handwritten text at the top of the page, possibly a title or header, mentioning "Handwritten" and "Handwritten".

Handwritten marginalia on the left side, including the name "عبد القويوم بن حبيب الكلاعي" and "الشيء".

Handwritten text in the upper middle section, starting with "(الروح غرضاً)" and "ألقى رسول الله صلوات الله عليه".

Handwritten text in the middle section, starting with "تأخذ قوة" and "تأخذ قوة".

Handwritten text at the bottom of the page, starting with "بن عقلة" and "بن عقلة".

كتاب التلخيص في قواعد الفقه

Abū 'l-Ḥasan 'Alī l. 'Imr al-Dāraḥutī ^{والتلخيص} كتاب التلخيص في
قواعد الفقه 200 فصولاً في الفقه الحنفي.

Abū Muḥammad al-Dīnī

Abū 'Alī al-Ḥasanī al-Sijānī ^{في} كتاب التلخيص في

Dr. K. H. Trautman

Abu Dawūd II 214 in

قال ابو يعلى وسمعت ابا داود يقول سمعت احمد (بن حنبل)
يقول ليس لحديث اهل الكوفة فور قال وما رأيت مثل
اهل البصرة كانوا تعلّموه من شعبة

قال ابو داود سمعت احمد بن حنبل يصف عبد
الرحمان بن اسحاق الكوفي I 26

Ac-Darimi² 35.

ان الذي يفتي الناس في كل ما يستفتي لجنون: لعنه الله تعالى

انما يفتي الناس ثلاثة رجل امام ووال: *Hadeeffa*
ورجل يعلم ناسخ القرآن ^{من} *النسوخ* ، واهمق
متكلف

Mufradât au Takhḍîb al-azmâ

146. Abū-l-Ḥasan al-Ṣābūnī :

انَّ امَّ الزَّوْجَةِ لَا تَحْرَمُ إِلَّا بِالْخَوْلِ بِالزَّوْجَةِ
كعَمَل

Al-Nasâ'î

II p. 2 هذا الحديث وحده الحديث ليس بالقوى في الحديث وهذا الحديث 202 II
خطاً والذي تبلى الصواب

٢٠٣ عبد الرحمن بن اسحق هذا ليس له بأس

٢٠٤ الاوزاعي لم يسمع هذا الحديث من الزهري وهذا
حديث صحيح قد رواه يونس عن الزهري

٢٠٤ قال ابو عكر المرسل اولى بالصواب من المسند

٢٠٥ مشرولك الحديث والله اعلم خالف ٨٢
غير واحد من اصحاب يحيى بن ابي كثير في هذا
الحديث

حديث سليمان التيمي وجعفر بن اياس اشبه بالصواب 212
من حديث مصعب بن شيبة ومصعب منكر الحديث

18. Die ursprüngliche Tradition in der Geschichte von Kairouan

II p. 122 ist die Anweisung der Tradition
von durch einen was coiffé par un celté
den Escus (القوس) von einer halben Seite
seite unterbrochen.

vgl. W. zi Thal 81. 32.

Al-Nasā'ī.

Die in die kleinen Details des Rituals hat es für
jede Minute Traditionen. Es ist in dieser Beziehung der
Meisterwerk, denn Sammlung über die Regeln der
Salat und Fatawa zu lesen. Wie sich die Details
in der Reihen aufzustellen haben, wie weit man die
Hände ~~ausstrecken~~ und in welchen Verhältniß zu den
Ohren man sie anzuhalten hat, Stellung
der Füße

الصف بين القدمين في الصلاة، اخبرنا عمرو بن علي 174
حدثنا يحيى عن سفيان بن سعيد الثوري عن ميسرة
عن المنهال بن عمرو عن ابي عبيدة ان عبد الله
رأى رجلا يصلح قد صف بين قدميه فقال
خالف السنة ولو راع بينهما كان افضل، اخبرنا
اسماعيل بن مسعود حدثنا خالد بن شعبة قال اخبرني
ميسرة بن حبيب قال سمعت المنهال بن عمرو يحدث عن
ابي عبيدة عن عبد الله انه رأى رجلا يصلح قد صف
بين قدميه فقال اخطأ السنة ولو راع بينهما
كان المحب الي

Die in die kleinen Details werden die Gebet- und Inso-
fern, die Punkte in Ordnung kommen, eine der Propheten zu
unterstützen, selbst wenn die in dem die Propheten mit dem
anderen können, je besser für mich in diesem Punkt
aufpassen. Z. 29 der التكميل، القراءة 29
für dieses Buch Gebet wurde von Propheten selbst 5 oder
habe diese Formeln aufgeführt, für die Gebete werden
n. 97 von Propheten mit sich selbst in einem Text aufgeführt
Was bei einem jeden einzelnen Gebet mit den Worten
gelesen werden mit

Die in die kleinen Details werden die Propheten für
die خطبة الجمعة 124 ff.

die Ebene Details der Satze als Kausale
werden gezeigt.

Franz Spielmann der Kulturgeschichte

II 41. über Erscheinung: الكلام اذا قصد به
فيما يتصل به '... عن علقمة بن وقاص عن
عمر بن الخطاب ... قال رسول الله صلح انما
الاعمال بالنيات الخ

Darum soll wahrscheinlich gesagt werden, daß zur
Gültigkeit der Tat die Absicht erforderlich ist
gerade wenn Worten Tat beabsichtigt zu sein. In
concretem Falle wird in diesem Trad. nicht unter-
stellt.

in extenso

Vertragsformulare sind mitgeteilt.

II 95. Schuldchein

د. شركة عنان

96 تفريق الشركاء

97 merkwürdige Verträge Schriftlich: wie Frau
stellt ein Dokument darüber aus, daß sie
von ihrem Mann geschied.

د. Freitagsvertrag für eine Blase يتكلم

د. Freibrief عتق

د. " تدبير

Wie Abu Bukhari (Zehnten 45) prägnant
mit auch Nasir durch die تراجيح
Frage. II 166 باب الرهن والحض

florant, unipend und steillich wie er -
in die steilste Momente A, ist -
in die steilste über die steilste und unipend
über die steilste steilste steilste steilste,
in die steilste steilste steilste steilste steilste
steilste steilste steilste steilste steilste

II 245-255

I

.

.

.

.

.

.

Tablet:

Sunan al-hasani (Nith 1282)

قد طبع في مطبع شيخ احمد

(Shah-Fa-Dehore) الواقع في الهند

herausg. von al-Sheikh Ahmed al-Dajani d-Dehlori

المولود السيد محمد نذير حسين محمد الظاهر
الدعوى - والمولود احمد علي صاحب الاسلام ابادي

آخر كتاب العجتي من النساء

76. زيادة في القوي في الحديث

122 wird von Traditionen, welche in Concept sind

عن ابي عبيدة عن عبد الله
قال ابو عبد الرحمن ابو عبيدة لم يسمع من ابيه شيئاً
ولا عبد الرحمن بن عبد الله ولا عبد الجبار بن ابي بكر

قال ابو عمرو ابن ابي ليلى لم يسمع من عمر

قال ابو عمرو لانعلم احدا حدث بهذا الحديث غير راجع عن
معه عن الزقري الا ايوب بن سعيد فانه حدث به عن يونس
عن الزقري عن سعيد وابي سلمة وايوب بن سعيد
مشتركون الحديث

ثنا ابو داود القرني عن حميد عن عبد الله بن شقيق
عن عائشة قالت رأيت النبي صلح يصلح منبراً قال ابو
عبد الرحمن لا اعلم احدا روى هذا الحديث غير ابو داود وهو
ثقة ولا احب هذا الحديث الا خلا والله اعلم

قال ابو عمر هذا الحديث عندي خطأ والله اعلم 152

قال ابو عمر هذا خطأ ومحمد بن سليمان ضعيف 163

ابو جعفر الرازي ليس بالقوي في الحديث كما

هذا الصواب عندي وحديث عثمان بن عمر 159
خطأ والله اعلم

هذا خطأ

164

قال ابو عمر ابو معشر هذا اسمه زياد بن كليب

وهو ثقة وهو صاحب ابراهيم روى عنه منصور ومغيرة
وشعبة وابو معشر الديني اسمه نبيح وهو ضعيف
ومع ضعفه ايضا قد اختلفت عنده احاديث من ابي
منه محمد بن عمرو عن ابي سلمة عن ابي هريرة عن
النبي صلح قال ما بين المشرق والمغرب قبلة ومنه شام
بن عمرو عن ابيه عن عائشة عن النبي صلح لا تقطعوا
الكرم بالسكين ولكن نهضوا بها

Das Buch ist aus einer Reihe von traditionellen
Ausprüchen ein groß deduktiv; dann folgen wieder auf-
behandelt, aber moderne Traditionen aus den The-
oder der rixia in ترك ذلك

النهي في الصلاة بعد العصر - 51. 21. 22. 4. 3. 1
II 293. 173. 122. 65. - الرخصة في الصلاة بعد العصر

Al-Nithi erwähnt mit denselben Wortlaut
aus Turak

قال ابو عبد الرحمن كان
يقول لا تخلشوا الحديث

قال ابو عمرو بن عمرو قال اخبرني
عنه عن ابي عمرو لم يسمع من ابيه الا
هذا حديث غريب من حديث مالك عن هشام بن عمرو

هذا حديث غريب من حديث مالك عن هشام بن عمرو
لا نعلم احدا تابع عمرو بن موسى عن قوله
باب الذلالة على ان لا يوثق في الما 36

Corrections in Traditionen I 10 oben
هذا خطأ الصواب
19. خالد بن علقمة ليس مالك بن عرفة

سمعت ابا حنيفة قال ابو عبد الرحمن
واسمه سوادة بن عاصم

I 8 die Herth die gewöhnliche Fas-
tung erweist

I 21
اخبرنا محمد بن الثني قال حدثنا ابن ابي عمير
من كتابه اخبرنا محمد بن المثني قال حدثني ابن ابي عمير
عن ابي عمير عن ابي عمير عن ابي عمير

اخبرنا عيسى عن ابن وهب وذكر كلمة معناه اخبرني
I 38

ما في كتاب القصاص من 195
العجتي مما ليس في السنن
ذكر الفضل في الطوائف وهو من كتاب العجتي من الحج
بالبيت
كتاب المياه من العجتي
محررته ابن جبر ال
II 30
269

I 262
عمرو بن ابي عمرو ليس بالقوي في الحديث
وان كان قد روى عنه مالك

Tab. Hoff.

علم القبر - Trud
علم القبر علم الدار VIII 52

صند مخزج علم
صحيح مسلم XI 158.

Musnad VIII 110
X 71

VIII 18. سرد, سراد

VIII 120. دون المسائل

أول من امل
الحديث بالجامع
الطولوني IX 42. 100.

صنف المرطا IX 54

صنف المسنه IX 67

صنف مالك XI 20.

Char. P. 1011. 1012. 1013.
Musnad 475

Das Manuscript des cahd bittamid (H.

249) wird nach X. Th. in Aleppo
Mudat, J. J. J. in Asaid II 6:

مسند الطيالسي

franz. Unter den Autographen des Asaid
finden wir häufig die Zeitgenossen des Verfassers
(cahd IX Auf. x Th.) welche in N. II fol.

المسندة المكثره الاصيله لشمس المملكه ما 11
ام محمد سارة بنت سراج الدين عمر بن قاضي
القضاة عبد العزيز بن قاضي القضاة بدر
الدين محمد بن جماعة

ط حاتمة المسندي ام الفضل حاجر
القدسية

سمع كاتبه ... جميع المائتين ط 62. 62
وفي تشتمل على مائتي حديث ومائتي حكاية
ومائتي بيت شعر عن مائة شيخ تخريج
الاستاذ الحافظ ابو عقاب بن اسمعيل بن
عبد الرحمن بن احمد بن اسمعيل بن ابراهيم
بن عابد بن عامر الطائري النيسابوري

اخبرني بجميع كتاب السنن للحافظ ط 29
ابو عبد الله اب ماجه القزويني المسنده
(H. باي خاتون ابنة القاضي علاء الدين ...
بفرائق عليها

مسند ايوب بن ابراهيم كيسان ط 60
المختار البصري المكنى بابي بكر جمع القاف
اسماعيل بن اسحاق بن اسمعيل بن حماد
بن زياد الازدي

I 74^b kommt unter den Tradenten vor:

اخبرنا بها جمع من الشيوخ منهم شيخ الاسلام ط
الدين ابن حجر العسقلاني وزوجه الشيخة الرئيسة
الاصيلة ام الكرام ام ابن القاضي كرم الدين
... الخسي

صحيح الامام الحافظ ابو حامد محمد بن 140^{هـ} I
كتاب التبعي البستي المستي كتاب التقاسيم
والانواع وجملة انواعه اربع مائة نوع وجملة اقسامه
خمسة اقسام القسم الاول فيه ~~انواع~~ ⁽¹¹⁰⁾
الثاني سطر فيه 110 انواع ايضا القسم الثالث فيه ثمانون
نوعًا القسم الرابع فيه خمسون نوعًا القسم الخامس
فيه خمسون نوعًا ايضا

I 142^{هـ} مغازي رسول الله صلعم تأليف
مرسي بن عقبة

Ich erbitte mir die Ehre Ihrer w. Gegenwart zu
meiner Trauung mit Fräulein Sidonie Mittler, welche
Sonntag den 25-ten d. M. Nachmittags 3 Uhr im
ist. Cultusstempel (Tabakgasse) stattfindet.

Budapest, im November 1888.

Heinrich Weigl.

für
 = Darstellung der
 Eud al-Buhārī

Liederbuch

Liedbuch

Aber auch in unser Zeit war die Verflechtung der
 Traditionen und der Verbreitung der eigäza
 before die Verflechtung von und als die lieblichste
 Mittel der Fortpflanzung der Verbreitung
 viele der mehr auf eine mündliche Verbreitung
 mit Gerichte gelangt ^{von} [Drei gelehrte] [Zweitens]
~~man die in III. Jd.~~ der Baroden Sulaymān
 in Harāt (p. 234) - der auf ~~fast~~ als viel b.
 Harāt ~~das~~ alle der vor ihm erschienenen Über-
 lieferung geht. ^{Wahrscheinlich} ist in Bagdad
 da die 40000 Männer, die auf ^{man} Manāf
 gebracht durch Verbreitung zu sein können!
 diese überlieferten jetzt ⁱⁿ ^{man}
 werden ^{aus} ^{der} ^{Handschrift} ^{auf} 3000
 geblieben. Sulaymān ^{er} ^{ist} ^{als} ^{der}
 mittlerer ^{Zeit} ^{der} ^{von} ^{der} ^{Arab}
 der ^{von} ^{man} ^{den} ^{den} ^{den} ^{den}
 man ^{den} ^{den} ^{den} ^{den} ^{den} ^{den}
 Zischen ^{den} ^{den} ^{den} ^{den} ^{den} ^{den}
 und es ist ^{den} ^{den} ^{den} ^{den} ^{den} ^{den}
 welche ^{den} ^{den} ^{den} ^{den} ^{den} ^{den}
 abū ^{den} ^{den} ^{den} ^{den} ^{den} ^{den}
 An ^{den} ^{den} ^{den} ^{den} ^{den} ^{den}
 die ^{den} ^{den} ^{den} ^{den} ^{den} ^{den}
 die ^{den} ^{den} ^{den} ^{den} ^{den} ^{den}
 die ^{den} ^{den} ^{den} ^{den} ^{den} ^{den}
 die ^{den} ^{den} ^{den} ^{den} ^{den} ^{den}

1) Tabak-Huff. XIV Nr. 71
 2) Ibn Baskir, ed. Codera I p. 201

Ein Mischlasar de Dubâri auf
den andalusien codatien 6. Social
al. arde und sprib voll am brüder

بهاة النفوس وتخليق بعزة ما كان
ووا

Paris Nr. 695. Kasr V. 163



مع النية في بدء
Abu Ja'far + 675
Cas. Paris. nr. 676

Art. Munkar vof. ni
زكي الدين عبد العظيم النيدري

Kupf. it aus fypf. nr. + 656, identisch
mit Kasr. 173? (Haff. XVIII 24)

derselbe auf ni
مصر! داود

Traditionskritik

17

auch für den frommen Muhammedaner

Überprophetischen Traditionen verstehen wir in vorstehender Reihe Aussagen Muhammeds über Ereignisse, die in der weiteren Geschichte des Islam eintraten. Man hat da nicht nur Weissagungen, die auf grossartige Ereignisse, sondern sich auf die kleinsten Details verlegt. Dass ein der Frommen der Propheten nicht bei dem Qasbi Ha'at ab von Khandan angebetet werden wird, hat man dem Propheten weissagen in den Mund gelegt um ein böses Omen für 'Aschad' zu setzen. Sie erinnerte sich auf ihrem Tode an das Wort des Propheten: werden er als er bei Ha'at das prophetische verkörpert das Ereignis widerfuhr der Sei nicht geneigt, welche die Kunde von Ha'at anbeten werden. Natürlich ist es, dass diese Kleinigkeit in der historischen Darstellung der "Kamel schah" nicht vergessen wird. ³⁾ Die Muhammedaner fühlten sich Detailpropheten in

2) Nach Muhammedanischer Tradition wurde auf Ha'at's Leide gefühlt, was der Prophet in jenen politischen Gesetzen des Islam bis zum Ende der Welt ganz detailliert auseinandergesetzt, jeder einzelnen Anführer - Muhammad fast dreihundertmal - es sein Namen genannt, den Namen seines Vaters und seines Stammes angegeben. "es hat sich dies gemacht, wer es sich gemacht hat, und es hat vergessen, wer es vergessen hat" (Shifa' II p. 282)

(2) Al-Ja'kabi II p. 210 Alfakhri p. 105 vgl. Jaki II p. 353

Eine zweite hervorragende Gruppe der islamischen Traditionen, sind die prophetischen Traditionen, nicht in dem Sinne, wie die Muhammedaner denselben (1) verstehen, sondern Traditionen, in welchen von dem Verhalten eines späteren Zeiten in weisender Weise gesprochen wird und ^{die Zukunft} (sehr häufig) nicht nur in allgemeinen grossen Zügen geschildert, sondern bis in kleine specielle Einzelheiten vorverkündigt wird. Es bedarf nicht der besonderen Beweise dafür, dass solche Traditionen erst nach ^{dem} Eintreten der in den selben vorherverkündeten Ereignisse, oder nach dem Platzen derselben in denselben vorausgesetzten Verhältnissverhältnisse sein konnten. Wenn wir diese prophetischen Traditionen von den besten kennen, so wollen wir durch diese Sichtung nicht der Meinung Ausdruck gegeben haben, dass erster nicht Traditions seien; vielmehr können wir aus den weiterführenden Beispielen ersehen, dass wir es auch hier zum grossen Theile mit solchen zu thun haben, mit dem Unterschiede, dass ^{noch der Moment der Weissagung} ~~und die Ereignisse~~ Traditionen nicht können.

Wir wollen nicht ^{weiter} von jenen plumpen Art von ~~Tradition~~ prophetischen Traditionen sprechen, ~~die sich auf~~ ^{dem Persönlichen} ~~dem~~ ^{Maxim Kämpfer} ~~dem~~ ^{dem} Jahrhunderte mit vollen Namen ausdrücklich genannt werden; ²⁾ auch nicht noch mehr auf die - eigentümlichkeit in diese Gruppe gehörigen - Malâ - heim zurückkommen, von wahren bereits oben ^{wir} ~~gehandelt~~ ^{gehandelt} haben. Ein beträchtlicher Theil der prophetischen Traditionen bezieht sich auf die Charakteristik der den Islam nach dem Tode des Propheten unterworfenen Städte und Provinzen. Es hat sich eine Art von Localtraditionen hervorgebildet, mit der Tendenz, den Ruhm einer Provinz oder Stadt auch ~~zu~~ ^{zu} ~~Beibehalten~~ ^{Beibehalten} zu erhalten. Hadith nabawi in Unterseite von Hadith Kudsi

(für die Bekräftigung der Vergangenheit)

↳ so wie manfallerweise bestritt war, die Kenntn. in der Kreis der biblischen und koranischen Ges. nicht erworben, 1) oder ihren Ruhm auch aus den altkatholischen Schriften zu ziehen 2)

In den beiden Sahihien werden wohl solche Lokaltraditionen nicht zu finden sein. Aber bereits in Abi Dawuds Sammlung (die im Kapitel der prophetischen und eskatologischen Weissagungen in ihren drei Mischikata Kitāb al-fitan; K. al-Mahdi und K. al-malahim es den Sahihien zuordnen) findet sich eine prophetische Aussprüche, in welchen der Stadt Basra erwähnt wird und es ist dem Kritiker Ibn al-Gūzi nicht gelungen (sein Brandmarkung dieser apokryphen Tradition des Glaubens an ihre Echtheit zu überwältigen. 3) ebenso wie die Erwähnung der Minarets der Omajjadenmoschee in Dausaribus nur den Glauben an die prophetische Fähigkeit Muhammeds, nicht durch die Verlogenheit der Traditionsisten zu bekämpfen geeignet war 4)

Y (vgl. auch al-Hamadāni ed. De Gorge p. 287

sind die lokalen Traditionen über

1) Ein Beispiel hierfür ist Sara XVIII v. 26. in der Erzählung von der Reise Moses' mit Pharaon. Sie kamen zu einer Stadt, deren Mauer in Begriffe war, einzutreten. Al-Bayhaqi (I p. 570, 9) erwähnt drei Städte, die sprachlos auf ihn waren, in dieser Stelle gemeint zu sein: Antiochia, Woulla bei Basra, und Bāgāwān in Armenien. (Aber auch die najibirische Stadt Thamsen kommt in die Würde unter drei Stadt vorstanden zu sein (Zābit I p. 87i) und Ibn Chaldūn, der diese lokale Tradition erwähnt (Hist. des Berbères, Teil I p. 105) gibt sich alle Mühe, die Richtigkeit derselben zu widerlegen.

2) In den geographischen Werken findet man Citate aus Tarrāt über größere mohammedanische Städte in Deutschland. Nur ein Specimen: aus dem Thura wird erzählt: "Reyk ist eine der Spitzen der Erde und hat den Mittelpunkt des Welthandels." Zābit II p. 896

Erzählung.
gung von rühmlichen Aussprüchen des Propheten (siehe auch in Abd Allāh b. Kawāla's Ges. von, Nama Knüpft sich folgende ~~Aussprüche des Propheten~~ Erzählung. Wir waren beim Propheten. Viele von den Anwesenden klopfen über die Stirn an die Stirn und andere Dinge. Da sprach der Prophet: Empfängt von mir frohe Botschaft, denn ich sehe euch bei Allāh! Ich habe mehr Sorge für euch wegen des Überflusses als wegen des Muthdursts. Bei Allāh sehe ich, dass euer Leben nicht aufhört, bis ihr Persien, Rūm (des byzantinischen Reichs) und das Khingar (Si-Darabim) erobert, und bis ihr drei Armeen bildet werdet, die eine in Syrien, die zweite in Trāk und die dritte in Tarsus; ich sehe, dass wenn man jemandem hundert Denare geben wird, er diese Gabe als Bellidigung betrachten wird. Ich - Ibn Hawāle - sprach hierauf: O Gesandter Allāh's! Wie wird es denn möglich sein Syrien zu erobern? Jetzt dort die uralte Herrschaft des Rūm? Darauf antwortete der Prophet: Fürwahr Allāh hat euch als deren Nachfolger in der Herrschaft über Syrien bestimmt; und die Sache wird sich dahin entwickeln, dass jene scharenweise in weissen Hemden und mit abgeschorenen Schädel vor den braunen Häusern (der Assyrer) stehen werden, gezwungen Alle zu thun, was ihnen befohlen wird; während sehr Menschen in jenen Lande wohnen, in deren Augen ihr niedriger seid, als ein Affe auf dem Hintern eines Kamels. Es sprach Ibn Hawāle: Hierauf antwortete ich: Erwähle mir, o Gesandter Allāh's ein Aetheil für den Fall, daß ich diese Zeit erlebe! Ich erwähle für dich - erwiderte der Prophet - Syrien, denn dies Land ist Allāh's Liebling unter allen Ländern und es ist besser sein, diesen dieganigen dazun, die es bevorzugt. O Bekenner des Islām! Strebet gar Syrien, denn dies Land hat Gott auser-

- 3) Samarkand - Ibn Dāwūd p. 104 - 4) ibid.

Prophezie der Traditionen.

Traditions Kritik

I. ~~ganz~~ sogar in die Legenden von den Mäusen des spätere
berühmten Geschlechts ~~Kasim~~.

II. So wird 2. D. der dynastische Kampf zwischen den
Geschlechtern der Umajjaden und Abbassiden in der
Tradition von der Rivalität zwischen Umajja und Kasim,
den Mäusen der beiden Dynastien ~~präformiert~~ oder in
den Erzählung von den angeblichen Kämpfen zwischen
den Söhnen der Mäusen, Liba & Muḥallib b. Kasim
und Harb b. Umajja präformiert¹⁾, ~~es sollte kein
gleichnamiges Schicksal~~ so wie der Kampf Talḥib
mit dem den Kampf der Israeliten gegen Edom
vorabnehmend repräsentiert. Es soll in dieser ^{Legende} das
palästinensische Material dieser späteren Kämpfe zum Ausdruck
kommen. - Die Lebensgeschichte des Propheten Joseph
nicht bearbeitet werden bei diesem Werk der Vorbildlichen
Geschichtsdichtung.

III. über diese wunderbare Beschreibung

hat mir Allāh

1) al-Tabari I p. 1090

2) Vgl. eine andere Version bei Wāḥidī - Wollhausen
n. 194

Fundamentale die späteren Ge-
schichte der Völker und ihre
Kämpfe

So wie in allen Testamenten die Eroberung Palästinas durch
die Israeliten in der Lebensbeschreibung des Patriarchen
vorgebildet war¹⁾ so hat auch die unhammedanische Tradition
die spätere Geschichte der Islam in die Lebensgeschichte des
Propheten²⁾ prophetisch hineingewebt. Das Geschick des Islams
durfte ja dem Heifer nicht unbekannt sein; vielmehr
müßte ~~tabib~~ ^{sein} Mund vorherverkündigen, was seinem Volke
in Laufe der Zeiten begegnen werde und der Siegerlauf
des Islams sollte nicht entsetzen, ohne durch ihn vorherge-
sehen und gewissermaßen zu sein. Die Autokratie des
Salman al-Fārisi, des durch heidnische und christliche
Anschauungen hindurchgegangenen Jüngers des Propheten, muss-
te erhalten, um folgende Tradition zu stützen: Ich grub
mit an dem Graben (nach welchem die Grabenschlucht
ihren Namen führt) - so erzählt Salman - und ich thies
an eine harte Stelle. Der Prophet, der in meiner Nähe
war, bemerkte mein Mühen an jener harten Stelle. Er
nahm die ~~Stein~~ ^{mit Pflanze} aus der Hand, und schlug damit dreimal
gegen den Stein, auf den ich gestossen war, jedesmal
erschien ~~ein~~ ^{ein} Feuerstrahl unter der
Aes. Als ich meinem Erstaunen Ausdruck gab, erklärte
mir der Prophet: ^{mit dem} ~~Der~~ Feuerstrahl bei ^{unterworfen} ~~ersten~~ ^{mit dem} ~~Schlage~~
~~des~~ ^{unterworfen} ~~ersten~~ ^{mit dem} ~~Schlage~~ ^{mit dem} ~~zweiten~~ ^{mit dem} ~~hat~~
mir Allāh Syrien und das Magrib, mit dem dritten
netter mir den Osten unterworfen. ²⁾ Und Abū Hurayra
soll gesagt haben, nachdem er von den Eroberungen der
Nachfolger des Propheten hörte: "Erbert ~~man~~ ^{man} Ihr
möget erbern, was Ihr immer nur ~~erbert~~ ^{erbert}! Aber
ich schwöre bei dem, der über die Seele Abū Huray-
ra's waltet, Ihr erbert keine Stadt und werdet
keine erbern bis zum Tage der Auferstehung, ohne daß
Allāh die Schlüssel derselben schon früher in die
Hand Muhammed's gelegt hätte. ²⁾"

2) Ibn Kis'ān p. 673.

La celi Trahan

Es giebt auch prophetische Traditionen mit politischer
Tendenz. Schon im Laufe des ersten nachchristlichen
Jahrhunderts ~~haben~~ beherrschten unerwartete Verhältnisse
die römisch-medizinische Gesellschaft. Das fromme religiöse
Bewusstsein musste in grellem Widerspruch stehen zu dem
Bewusstsein des gehoramen Staatsbürgers. Die theologi-
schen Führer der Zeitgenossen wieser den glänzligen Jansenisten
eine Richtschnur bieten für die problematische Zustände,
die sich herausgebildet. Diese Richtschnur boten wir dem
zweckmäßigen einige Grundsätze, die zum Zwecke grösser
von Glaubhaftigkeit in den Mund des Propheten gelegt wor-
den.

355. قال آخ انما قال في 329

al-Darimi al-Saukanadi

قال عبد الله بن عبد الرحمن ...

قال عبد الله بن عبد الرحمن ...

قال آخ الحديث فيه ...

قال ابو محمد اجل الحجاز يقولون الاقراء الاطهار وقال اجل العراق هو الخبيض قال عبد الله وانا افول هو الخبيض قال عبد الله انا افول بهذا واحد الكوفة يشددون

قال آخ ...

قال آخ ...

قال آخ ...

قال آخ ...

قال آخ ...

قال آخ ...

قال آخ ...

قال آخ ...

Muslime unum fari Muske al-sind al-sayy

+ 255 : ...

... 107

ed. Cantuar p. 60 ...

قال آخ ...

قال آخ ...

قال آخ ...

قال عبد الله وعمر بن عبد العزيز ...

قال آخ ...

قال آخ ...

قال آخ ...

قال آخ ...

Kawawi Einleitung zu Musnadi p. 5. 70

5 Knon. Difer

فبيننا وبين مسلم ستة وكذلك اتفقت
لنا بهذا العدد رواية الكتب الاربعة التي
في تمام الكتب الخمسة التي في اصول
الاسلام اعني صحيح البخاري ومسلم
وسنت ابى داود ¹ والترمذي ² والنسائي ³

Musnad Abu Nâjja

وكذلك وقع لنا بهذا العدد مسند الامام
ابى عبد الله احمد بن حنبل ومحمد
بن يزيد اعني ابن ماجه

ورقع لنا اعلى من هذه الكتب وان كانت عالية
موطأ الامام ابى عبد الله مالك بن انس
فبيننا وبينه سبعة وهو شيخ شيوخ المذكورين
كلهم

p: 7

Musnad von Muslim:

ومن كتاب المسند الكبير على اسماء الرجال
وكتاب الجامع الكبير على الابواب وكتاب العلل
وكتاب اوقاف الحديث

Auch von Buchari und Muslim (Friedr) Karl I p. 42.

p. 9

اتفق العلماء على ان اصح الكتب بعد
القران العزيز الصيغان

كتابي في ال-Bohâri, aber es gab eine Zeit,
wobei der Musnadi den Vorrang zu haben.

An den Namen des

der „Genossen“ Samura b. Gendub Knäpfer sind
123 Traditionen, von denselben werden aber von Anhän-
gern und Muslimen nur 8 in ihre Sammlungen einverleibt 1)
von der in 'Abāda b. al-Sāmit angeknüpften Tra-
ditionen kommen in den beiden Sahīh-en nur 10 vor 2)

Wie die „Genossen“ oft aussah, das zeigt uns
das Beispiel des Ibn 'Abbās, der war gewiss
nur ein kleiner Knopf in den ersten Jahren
als Muhammad starb, und auf seine Autorität
wurden 1660 Traditionen der Propheten
überliefert, von denen auch 264 in die beiden
Sahīh-en aufgenommen wurden. 3) Das alles
auf die Autorität eines verhältnißmäßig Knaben,
der sich kaum in einem Alter erinnern wollte.

1) Tahdīb p. 304

2) id. p. 330

3) id. 353

Verschiedenartigheit der mus. ar. Wippenheit -
schieden der ...

Tahqîq. p. 298.

قيل لسليم بن أيوب (+540) ما الفرق بين مصنفاتك
وبين مصنفات الحاملي فقال لا تلك صَفِّفَتْ بِالرَّاقِ
ومصنفاتي صُنِّفَتْ بِالشَّامِ

Zweitens kann wir) annehmen, daß
man des Druostoms hatte, wie Tral.
عن النبي :

كأنه قال في حديثه في ذلك
verbietet Tral. des Ranges mit allen von
ihnen hieß aufspricht :

عن عمرو بن دينار قال سمعت ابن عمر يقول
كأنه تخابر ولا نرى بذلك بأساً حتى زعم رافع
بن خديج أن رسول الله صلعم نهى عن
الخابرة

Zur Traditionserklärung

كأنه قال II p. 234

الامر بلبس البياض

أخبرنا عمرو بن علي قال ثنا يحيى بن سعيد قال
سمعت سعيد بن أبي عروبة يحدث عن أيوب عن أبي
قلاية عن أبي الهلب عن سمرة عن النبي صلعم
قال البسوا من ثيابكم البيض فانها اطهر واطيب واكفوا
فيها موتاكم قال يحيى لم اكتبه قلت لم قال استغنيت
حديث ميمون بن أبي شبيب عن سمرة أخبرنا
قنينة قال حدثنا حماد عن أيوب عن أبي قلاية عن سمرة
قال قال رسول الله صلعم عليكم بالبياض من الثياب
فيلبسوا اجسادكم وكنفوا فيكم موتاكم فانها من خير ثيابكم

Alirisk Tending

في يوم الجمعة 215 تحت القبة
في Well gekommen sein: طعيف عند العلاء

~~Mr. J. G. ...~~
~~...~~
ca

Walf-jog.

p. 3. 53. 116, bis 213

Das Gleichnis von der ^{قوله} التفت لؤلؤة ^{في} Tahdîl p. 510. حامة

اصح الاسانيد مطلقا مالك ^{في} Tahdîl p. 360 Au Bukhârî ^{في} sagh
عن نافع عن ابن عمر ويستحق هذا الاسناد مشيك الذهب

عبيد الله [ابن عمر بن حفص] ^{في} Tahdîl p. 406 ^{في} sagh ^{في} Tahdîl p. 406
عن القاسم عن عائشة الذهب المشيك بالدر ^{في} قيل هو احب اليك او الزهرى
عن عروة قال هو احب الي

قال ابن معين عبيد الله بن عمر عن القاسم [ابن] ^{في} Tahdîl p. 406
محمد [عن عائشة مشيك الذهب

~~Gottfried'sche Universitätsbibliothek, J. 427, 15
Hârûn al-Rashîd (218) bei Pring's
Hilfsbibliothek, bei mir bei f. 427, 15
nach dem J. J. 501, 3~~

J. 617, 9 ^{في} Tahdîl p. 617, 9 ^{في} sagh ^{في} Tahdîl p. 617, 9 ^{في} sagh ^{في} Tahdîl p. 617, 9
واصل المادى وقد افتر الخ

Junna:

Zurkaini 2 Muwatta II 250

Im Text sind gegeben die 'ad al'ah
C. Omar zu Haggag gesagt hat, er
möge mit dem Gebet ein 'auspitz
eilen *ان كنت تريد السنة*

قال ابن عبد البر في الحديث يدخل عنده
المسند ان المراد سنة رسول الله صلى الله
عليه وسلم اطلقت ما لم تصفها صاحبها
كسنة العرب قال الحافظ وفي نسخة خلاف
عنه اصل الحديث والاصول وجهاون
على ما قال ابن عبد البر وفي نسخة البخاري
ومسلم

Hypobosie 2 Medic. Gg. III 172 (de d'alle
leben in Zeit des *III* in *alle*)

Diffraktion geben mit de *zuniologi* de *II* p. 573, Feischer
Kl. Sch. II p. 217) *beun* *gepült*, *wie* *mit* *beun* *de* *grün* *de*

Tradit

'Omar b. 'Abd al-'Azîz, in dessen Anwesen-
heit der grosse Gesetzesgelehrte 'Uwâ b.
al-Zubayr (st. 94) eine mythisch klingende
Tradition über die Einsetzung der fünf Gelehr-
ten, recitirt, vermehrt den Erzähler, "Badan-
ne, was du tradirst o 'Uwâ?" und die-
ser hat keine andere Antwort als: "So
hat 'Bashîr b. 'Ishâq der Ansâri
im Namen seines Vaters erzählt." 1)

1) Musnawî a' I 15.

Commentare.

2 Cbā Dāwūd: *عبدالقادر*
س. (كتاب الويل) + 388 in Bust. (Vocab.
n. 312)

fraglich:

ليلى محمد محمد c. Salama al-Ardi
~~+ 321~~ ~~+~~ ~~321~~ ~~+~~ ~~321~~ (Vic. 312)
ist di Commentar!

al-marrakushi p. 202

العشرة العشر

1. Ansh. 2. Muslim (= العيسيين) 3. Turri di.
4. Muwatt' & Sunan abî Daw. 6. Sunan
al-nasâ'i. - 7. Sunan al-Bazzâr. 8. Musnad
Ibn abî Shiba. - 9. Sunan al-Dâraḳḳatî
10. Sunan al-Bayhaḳî

Mahasin II 235

ann. 316 + Ja'kūb b. Ishāq Abū 'Awāna al-Ḥfarā'īnī

كان ابا طان البلاد وصنف المصنف الصحيح الخبز
على صحيح مسلم

cf. II 354 Tchell. n. 836 Hch. V 533, 300

II 74

272 + Ahmad b. Mahdi b. Rustam Abū Ya'far al-Ḥfarā'īnī

اص الثقات الحقايق الرخاين في طلب الحديث ... وصنف المصنف

II 208

307 + Ahmad b. 'Alī Abū Ja'fā al-Tamīmī al-Maqīlī

صاحب المصنف

II 136

Das Museum des Ibn Hishām enthält beinahe 30000 Händl. Nr.

II 38

262 + ~~Abdallāh b. al-Mu'izz al-Murāsi, al-Murāsi~~

~~al-Murāsi~~ Ja'kūb b. Shība al-Sūdānī

صنف المصنف للا الآ انه لم يتتد وكان يتتد على مذهب

صاحب

II 198

303+ Husayn b. Saffar al-Sheybani al-Nasawi مصنف المسند

II 429

368+ Suleymân b. Ahmed al-Tabarâni ref. ^{في} حوزة المسند

II 372

354+ Abû Hâshim al-Balki و^{الف} المسند الصحيح

II 340.

344+ Jac-kûb b. Jûsuf al-Sheybânî ^{بن} (al-Ahram
مصنف على صحيح البخاري ومسلم ومصنف المسند الكبير
وسأله ابو العباس ابن السراج ان يخرج له على صحيح مسلم
ففعل ذلك

II 493

365+ Husayn b. Muhammed al-Nasargasi:
قال حشام بن عمار ما صنّف في الاسلام اكبر من مسنده وصنف
المسند الكبير مهذباً مقلداً في الف وثلاثمائة جزء وجمع حديث
الزقري جمعاً لم يسبق اليه احد

Falscher.

Muslini sagt in seiner Einleitung p. 21

F (بن حبيب الكلاعي)

عبد القدوس بن الحجاج
ابو المظيرة الخولاني الشامي المعري
nicht zu verwechseln mit:
Derselbe ist fleischermeister

قتل وصلب في الزندقة

وَأَمَّا مَا كَانَ مِنْ أَعْتَقِ قَوْمٍ قَمَّ عِنْدَ أَقْلِ الْحَدِيثِ مَثْمُومٍ
أَوْ عِنْدَ الْأَكْثَرِ مِنْهُمْ فَلَسْنَا نَتَشَاغَلُ بِتَخْرِيجِ حَدِيثِهِمْ

كعبد الله بن مشور ابن جعفر المدايني
وعمر بن خالد

وعبد القدوس الشامي

ومحمد بن سعيد المصلوب [الدمشقي، ابو عبد الرحمن]

وغياث بن ابراهيم
وسليمان بن عمر

وابن داود النخعي

و

وإشباحهم ممن اتهم بوضع الأحاديث وتوليد
الأخبار

S. J.

Wir erbitten uns die Ehre Ihrer werthen
Gegenwart zur Trauung unserer Kinder

Lina mit Samuel

welche am 24. Juli l. J. um 5 Uhr Nachmittags
in Szilagy Ökörti stattfindet.

Martin Schwarz & Frau. Wilhelm Neumann & Frau.



Suppe 7 Uhr Abends.

في تراولينا پوپا لجههه تراولينا

Muslime, Arabit. p. 34 ff. 2 beakhten
عن تعمد على كذا فليتبوا مع الله
aber auf dem تعمد

عن كذب على :
متعدا فليتبوا (al-Dārīmī 42-3.)
77

new.
p. 37 diese Tradit. wird von mehreren 80 Geson
tradirt.

p. 40 Trad. بحسب الروي من الكذب ان ايديت
على ما ساع

Huff. * 136 al-Sam'ānī
روي حديث من
كذب على نيفين وتضعيت طريقا

Literatus.

~~قال الشيخ عبد الرحيم الربيع في~~

كتاب تمييز الطيب من الخبيث مما
يذكر على السنة الناس من الحديث
وقد اختصر فيه المقاصد الحسنة في ميات
كثير من الاحاديث الدائرة على الالسة
تأليف الامام السخاوي

für mich Ingezeichnet

[Gemeingefühl der Gemeinde

Mythen Auffassungseinheit gegeben ist, das
Bewusstsein der Gläubigen bis in die neueste
Zeit zu beherrschen.

XII Die Überlieferungen von Traditionen aus
sprachen hat schon in frühe Zeit die Aufmerksamkeit
der muslimmedanischen Theologen auf sich gezogen. Man
hat die Propheten selbst folgenden Ausspruch überliefert:

„Die Traditionen werden demit ebenso viel wert sein,
wie die den früheren Propheten zugeschriebenen Aussprüche.
Was euch nur in meinem Namen mitgeteilt wird,
das verleiht mit dem Buch Gottes. Was damit
überwiesen ist, das ist von mir, ob ich es nun
verkündet selbst, gesprochen habe, oder nicht.“ 1) Anderen haben
auch über ~~die Traditionen~~ die Traditionen den Blick ge-
macht über die Authentizität der Traditionen; in dem
Sinn wird man von Ibn Abbās sagen: Wenn ich
von mir ^{ein} (Mitteilung) in Namen des Propheten
höre, und ich finde dieselbe nicht mit dem Buch
Gottes übereinstimmend, oder sie gefällt den Men-
schen nicht (falām tağidūhu fi Kitāb allāh
aw ḥasran aiw al-nās), so mag ich
wissen, dass ich Lügehaftes von Propheten be-
richtet habe. 2) Mit andern Worten, auch hinsichtlich
der Glaubwürdigkeit der Propheten ausgespro-
chenen Worte und Handlung ist das ijmāc, das
Gemeingefühl der rechtgläubigen Gemeinde
massgebend. Was die Gesamtheit der
Umma als wahr betrachtet, das ist
wahr. Man kann hi zu fügen, dass es dieselbe

1) Al-Sāhīḡ Kitāb al-bajān fol. 114^b
(von Abū Hurayra)

2) Al-Dārimī p. 77.

~~Traditionen~~

Wie wenig es gerade der Inhalt der Traditionen
 ist, der man bei Beurteilung ihrer Glaubwürdig-
 keit zum Ausgangspunkt nimmt, beweist unter an-
 deren den Umstand, dass die mohammedanische Ortho-
 doxie der Grundsatz, dass im Traditionen nicht im
 Widerspruch mit dem Koran stehen dürfe, vorsteht.
 Die Übereinstimmung mit dem Koran kann nicht Grundsatz
 der echten Tradition sein, denn hat lediglich in
 authentischer Weise von Propheten her zu stammen. //

Aber es muss das nicht übersehen, dass die
 Arbeit der Traditionsfabrikation eigener Zeit, in
 welche alle drei Ausprüche eingeht wurden,
 bereits soweit fortgeschritten, dass wieder anderer-
 seits das man die ^{Korane} ~~selbst~~ und bloss formelles
 war, dass der ~~man~~ ^{die} ~~Tradition~~ ^{gläubige Mensch} ~~vor~~
 die Alternative gestellt war, entweder alles als
 Hadith überkommen, was zum Inhalt nach der
 mohammedanischen Lehre annehmbar war, in Damm
 und Bogen anzunehmen, oder bei der Heuristik der
 Kritik sich Halt zu machen, sondern weitere
 Indicien der Glaubwürdigkeit zu fordern, wie
 sie in der That vor fortgesetzten auch gespor-
 tet wurden. Man begriffe nicht, dass den Form-
 men das erstere erwünschter war. Und auch ^{hier} ~~darin~~
 dass ^{man} ~~man~~ ^{man} eine Spur in den Ausprüchen
 Mohammed nachweise

Daselbst

~~1844~~ 204.

Literatur zur
Traditionskunde

(Zurück I 5) البرقاني في كتاب الضعفاء

Zurück I 5. قال القاضى ابو بكر بن العزى في شرح
الترمذى الموطأ فوالاصل الأول واللباب والبخارى
الاصل الثانى من هذا الباب وعليها بنى الجميع كسليم
والترمذى قال وذكر ابن الهيثم ان ما لنا روى
مائة الف حديث طبع منها الموطأ عشرة آلاف
ثم لم يزل يعرض على الكتاب والعتبة ويختبرها
الاشعار والاشجار حتى رجعت الى طمسها

Die Tradition der Traditionskunde
München, Max. Baumann Verlag
1920: 1720

600	مسند
222	مسند
613	مسند

1720 285 von Tabriz

eingeführt 40 Jahre jenseits zu sein
hätte in der ersten Hälfte.

Zurück I 196 enthält vom Hájiz al-
«Traktat» (البصرى)
عند الحديث شبه الريح لروايته عن كل احد

Über Traditionskunde abend meh.

II p. 286

Principia

Tahdīl p. 829

Abi Dāwūd I p. 185.

وإذا اختلف الصحابة لم يكت قول بعضهم حجة

قال إذا تنازع الخبران عند النبي صلح ينظر
عما أخذ أصحابه

Monat über von Parker

Tagige l. Mac's ein Gelder in Day's
(Vol. 233) der erdeher Al-Parker's
und Wark's und unguiter Freund Agnes's
Harbel's war, hatte 600000 Tinkens.
fähe sich ermitteln; er wußte auf die
Brennung der Stachnischkeil der Traditionen
von Stenge herab zu sein !)

1) Der Qualitäten von Poi. Xp. 17

VI

71 Abū Usāma al-Kūfī + 201 *ref.*

كتبت بإصبعي فأنيت مائة ألف حديث

IV

23 Zayd b. Aslam al-Madani + 136
له كتاب في التفسير

IV

43

كان مالك إذا سئل عن المغازي
يقول عليك بمغازي الرجل الصالح موسى بن
عقبة فانها اصح المغازي

+ 141

ref. III ii

medicus

VIII 63

~~VII~~

~~11. 17 ^{'''}نزك' and höher Angriff ist كذب' on beiden Seiten~~

VII 22 Bant. l. ~~Madat~~ 205

~~والاحكام وجمع التفسير~~

صنف الكتب في السنة

36 f. 89. 2 سعيد بن سالم القلاح

Auffindung von Grotten

Das Grab des Pul-Karney im Gebirge der
Aïr-gebirge wurde erst gegen Anfang des IV.
Ms. der Hija gefunden, mit einem Marmor,
Jamerle ist nur irgend ~~ein~~ Grab in die Länge
des Marmorbeins ^{an irgend ein provisorisches Grab} (vgl. Anhang 1)

1) Al-Hamdani d. M. K. p. 118, P

familien Larbins

Wilhelm
Der Ausspruch: Wer es frucht, einen (Nacht)herbei L
schen, der (Nacht)herbei zu Tal, a. l. (Nacht)herbei wird von
einen Nachkommen des Tal, a. l. (Nacht)herbei, dem bei wohl
der Thulep M-S als e. Diner aufgebunden
(Al-Turne II p. 302)

Wahrscheinlich in Syrien, nicht von Medina aus ein früheres
die Sonne ausgetrocknet & sub. Mediziner, wie
ä 60 al-Rahmân b. Kâsim, der Urentel des
Abû Bekr (11.131) scheint doch die medizinische
Richtung angehängt zu haben; Al-Anzâ'î, Schri-
ber der Lieferern. Al-Walid b. Khashim (d. c.
195) Tahwid p. 218

Abû

11.131

صفتان من امتي ليس لها في
الاسلام نصيب الرحمة والقدرة

Summe der Propheten

Man kann sich einen Begriff von dem Masse der
Continuität dessen, was man "Summe der Prophe-
ten" nennt, machen, wenn man im Beispiel in Be-
tracht setzt, dass ich uns vieler, die sich beibrin-
gen lassen, nur deshalb beruhen, weil es besonde-
ren leicht ist zu beweisen, wie wenig man von
der Summe der Propheten (und nach dessen Hingange
wusste: Mälik b. Anas überliefert von 'Ajiha
dies; Sie gab den Befehl, dass man die Leiche
des Sa'ad b. Abi Waqqas (H. 85) vor ihr
vorüber in die Moschee trage, damit sie dort für
den Verstorbenen leben könne. Die Leute widerspr-
chen sich diesem ihren Befehl (sie wollten nicht
dass die Leiche den Eintritt in die Moschee nicht gehalten).
Da sprach 'Ajiha: Wie schnell machen es doch
diese Leute? 1) Hat ^{das} der Prophet über den
Leiche des Sa'ad b. Abi Waqqas anders ver-
föhrt als in der Moschee 2)

(mâ asra'a al-nâs)

1) Diese Frage wird verschiedentlich erklärt: a) wie
schnell vergessen sie die Summe der Propheten? Dies ist
die Erklärung des Mälik, die auch in manchen Texten in
Folgerung ist (mâ asra'a mâ nasija al-nâs). b) Wie
schnell sind sie beim Tadeln und Schmähern? es erklärt
Ibn Wahab.

2) Ahwatta' II p. 14. . . .

Es ist leicht zu begreifen, wie diese ausschließ-
 lich formale Beurteilung der Überlieferung
 der Unterscheidung und Fälschung Thun und
 Thor öffnete. Man konnte ja leicht ein vollkommen
 richtiges, jeder Bemänglung trotzendes Sanad
 fabricieren und ihm eine beliebige Inschrift
 anhängen; wer hätte in Irak oder in Ägypten
 an einer solchen Inschrift zu zweifeln gewagt,
 wenn er alle formellen Bedingungen absprach, zumal
 wenn ihn mehrere Menschen mit verschiedenen ganz
 correcten Sanad's verbreiteten? In der nächsten
 Generation hatte ein solches Falsum bereits festen
 Fuß gefaßt und der Leichtsinne des Sanad Kon-
 se solche Schmuggelwaare durch alle Generationen
 des Islâm befördern, und selbst die sogenannten
 kanonischen Sammlungen waren nicht gefeit vor
 dieser Einwirkung derselben.

Und in der That ist auch die Traditionslite-
 tur des Islâm von solchen Fälschungen überfluthet.
~~Keine einzige~~ ~~keine einzige~~ In, wie glaubt nicht zu
 übertrieben, wenn wir sagen, dass der überaus große
 Theil dieser Literatur für unsere Kritik sich nicht
 als authentisch wird legitimieren können. Wir
 thun am besten, hinter jedem Anspruch der Tradition
 ein Falsum zu wittern. Wir müssen in Betracht der
 des begreiflichen Formalismus der mohammedanischen
 Kritik eine desto strengere Skepsis üben und
 wir werden in der Bekräftigung dieser Skepsis nie
 genug Mistbraun an den Tag legen können. Wir
 werden dann zur Überzeugung gelangen, dass in dieser
 sich als gleich zeitig bestehender Inschriften, dass
 successive Entwicklungspang des Islâm zu
 beobachten ist, wie die aufeinanderfolgenden Gene-

rationen ihre Antheit an der Entwicklungsgang des
Zolam in die Formel der Tradition gekleidet haben
um ihm die höchste Autorität zu verleihen, die für
die muslimanische Betrachtung eine gab; wie
man ^{für} die verschiedenen Gegenständen an die Verhältnisse
des Landes in welche sich der Islam verbreitete,
und der veränderten Zeiten, mit denen er ^{nicht} abfinden
musste, drei geänderte Formen erfand wie sie es im
Lande des [Zolam gerechtfertigt erscheinen lassen. Es
ist dies eine pie fraus, die wir vom Standpunkte
der Sittlichkeit nicht gerechtfertigen mögen, die aber
der Historiker in mehr in ihrem Erfolge würdigen
muss. Der ^{der} Einfluss der Jahrhunderte immer mehr
und mehr zum Durchbruch kommt. Überall und
überall fast in Islam, der die Schranken der
engherzigen bigottischen Religion durchbrach
und sich in den verschiedensten Ländern und Zei-
ten im Laufe der fortschreitenden Zeit als
möglich und lebensfähig erwies, ist ein Produkt
von Traditionenunterschieden der kühnen Nach-
kinder als das produktive und ~~aktive~~ ^{aktive} ~~Arbeits-~~
~~Denk-~~ im Islam der passiven Reproduktion der Zeit
besser Raum machte, ^{sich ward} ~~hatte~~ der Drang nach Weiter-
entwicklung der religiösen Institutionen. Man hätte zu jeder
Zeit auch auf diese Traditionen aufzuweisen
die einen neuen Gedanken durch ein für sich
übertragene hindurch bis auf eine gewisse ~~Stufe~~
führte, der ihm aus dem Munde des Propheten
vernommen haben sollte.

~~Man~~ Aus dem Gesagten folgt, dass das Haupt-
stück der Traditionsforschung im Islam für die

1) Vgl. man die Zählungen p.

[rechtgläubigen

Die Traditionswissenschaft hat dem auch in verschiedenen
formulirungen vermocht, ein Schema aufzustellen für die
Isnad-Kette solcher Traditionen, welche unbedingt
Glaubwürdigkeit anzusprechen sei. Nach Al-Buchārī,
dem berühmtesten Traditionskritiker und Sammler
sind unter allen Traditionen die „gesunden“ jene,
welche auf die Traditionskette Nāfiq < Nāfiq
< Ibn 'Omār < Muḥammad zurückgehen, und da
man den Imām al-Sāfiq für den gebrauchten
Dolmetsch der durch Nāfiq gesammelten glaubhaften
Traditionen hielt, so wies dem ~~er~~ ver-
trauenswürdigste Isnād $\frac{1}{2}$ al-Sāfiq durch die
oben erwähnten Autoritäten hinsichtlich der Richtig-
keit zur Seite. 1) Aber es lässt sich denken,
^{wie} ~~so~~ viele epigraphische Traditionen man durch
desen Isnād Nachdruck verschaffen hat.
Nāfiq, der hier als die rechte Quelle für die
Verbreitung glaubwürdiger Traditionen bezeichnet
wird, war nach einigen Urser, nach Anderen
aus Chorāsān, andere lassen ihn aus Kābil
erzählt ^{er erhielt} (als Kriegsgefangener in der Vorzeit
des Islam, den er annahm und der Sohn Omārs
affilierte ihn seiner Familie. Er genoss solcher
Autorität als Traditionskennner, dass ihn Omārs
aus ägyptischen Gemeinde sandte um dort
die authentischen Traditionen zu befragen. 2)

↓ jene, welche von

~~Isnad~~

al-Dahabī Nr. 27 / al-Nawawī

1) al-Nawawī: Tahdīb p. 531 / 2) itid. p. 590.

Traditionskritik 4)

Kritik

Zu anderen Teilen bezieht die Tradition
~~aber~~ ~~is~~ ~~bezieht~~ ~~sich~~ ~~auf~~ ~~das~~ ~~Gebiet~~ ~~des~~ subjektiven
formalismus in der Recht historischen Bewertung
Der einen Paradigma vor der anderen, auch in Fällen, wo
sämtliche der Beurteilung unterliegende Traditionen
in vollkommen glaubwürdige Authentizitäts reihen an-
geordnet ~~und~~ erschienen.

[Verzweigungen und Richtungen der

Neben diesen politischen Traditionsadvisoren wollen wir auf eine andere Gruppe von tendenziösen Endrichtungen hinweisen, die wir am besten theologischen Traditionsadvisoren nennen. — Wenn ^{man} ~~sich~~ auch nach einem längeren Studium der muhammedanischen Orthodoxie zu dem Resultate gelangen muss, dass die vor einander abweichende Praxis der orthodoxen Gesetzgebenden, insofern sie sich in Einzelheiten ^{bezieht} auf befehligte Traditionen bezieht, auf welche sie sich gründet, nie das weitere überwiegt, der Fall es wirklich vorhanden gewesenere Traditionensprüche im Auge hatte. so können wir andererseits doch auch vor den Traktate nicht das Auge verstellen, dass wieder in anderen Fällen die Anhänger einer bestimmten Richtung der Orthodoxie, diese Traditionen aussprechen versuchten, um der durch sie gelehrten Praxis Glauben und Autorität zu verschaffen. ~~Und das ist das~~ ~~was wir~~ ~~haben~~ Es gab Theologen, welche zur Befestigung einer theologischen Lehmeinung der Traditionsbeweis ganz und gar entbehren zu können glaubten, aber andere pochten auf den Schriftbeweis, ohne welchen sie keinen Glauben und Berechtigung beizubringen wollten. So musste denn der Schriftbeweis, wenn er nicht existiert erfunden werden und es gab Theologen, welche behaupten, dass selbst die mangelhaft befehligte Tradition in Ermangelung einer besseren als Beweis angenommen werden könne. Aber es war in den meisten Fällen nicht schwer, der für die Feststellung der Praxis notwendigen Traditionen auch die nötige äußere Befestigung beizugeben. Die Leute, welche Traditionen ausfindig machten, waren zu merit sehr geschickt in der Freigebung des Sa'ad. War nur dieser Sa'ad ~~hin~~ ~~und~~ ~~von~~ ~~genau~~ ~~plumpen~~ ~~abzuwenden~~ ~~ist~~. dass er den Stempel seiner Unrechtheit an der Stirne trug, ~~so~~ ~~er~~ ~~wäre~~ ~~von~~ ~~ihm~~

so fiel es niemandem ein, dass dasselbe angehängte
Traditionis entsprach aus materiellen Gründen, oder weil
er mit andern Traditionen in Widerspruch stand,
zu verwerfen. Man interpretierte, harmonisierte, zog
und verglich und ~~es~~ gelang in den meisten Fällen
die Fragezeichen zu lösen und die kritischen Sargel
zu tilgen. Damit beschäftigt sich die mohammedanische
Theologie und die von einander abweichenden Resultate
dieser Theologien Arbeit ist die Grundlage der
Unterschiedslehren in der theologischen Schulen und
Lehrentwicklungen der mohammedanischen Orthodoxie.

Das Verfahren, Traditionen zu fixieren, um
einen Grade die nötige Autorität und Befestigung
zu verleihen, begann erst früh im Islam. Die erste
Nachricht, die ~~uns~~ uns über die Art von Traditionen
erwähnung zur Verfügung steht, datiert aus der Zeit
des Chalifen Omar.

[bewusster

Traditionskritik (4)

nämlich,
Als Omar den Beschluss faßte, das in der arabischen Halbinsel die „Glaubensfreiheit“ einzuführen, eine Massregel die den Stifter des Islām, der einen *modus vivendi* mit den Schriftbesitzern festsetzte, ganz und gar fern lag, ~~und da~~ da lies er sich die Nachricht mittheilen, das der Prophet ^{während} auf seiner letzten Krankenbahn die Aussprüche gethan haben soll: „In der arabischen Halbinsel sollen nicht zwei Religionen bellen können neben einander existieren (*lā jagtami'āni bi. fā gairat al-‘arab dīnān*).“ Omar forschte nach und er ergründete denn auch die Authentizität dieses Ausspruchs. Und als er sie ergründet hatte, beschloß er die Vertreibung der Juden aus Chaybar, den letzten Bezirk, das ^{ihnen} ~~sie~~ in Arabien gehalten war, ¹⁾ dessen Boden sie auf Grund eines Vertrages mit dem Propheten auch nach dem Siege der Islām bearbeiten durften. ²⁾ In der That wird in der Erzählung von dem ^{Ende} ~~letzten~~ ~~Leben~~ des Propheten, die auf Njissā's Autorität bei die Nachricht mitgetheilt: Das letzte, was der Prophet vor seinem Tode versprochen war, ~~das~~ er sagte: In der Halbinsel der Araber sollen nicht zwei Religionen belassen werden. ³⁾ Wenn wir diese Nachricht in unsere Sprache übersetzen, so erhalten wir also sein, das Omar ein Gesch gegen die Juden ablassen

1) Bei dieser ~~fa~~ und ~~Wzamen~~ Lesartungsweg des Omar ist die Nachricht bemerkenswerth, das er von der Ermordung eines Juden hörte, ~~was~~ in offener Versammlung vor der Kanzel sprach, der Urheber dieses Verbrechens zu tödigen will. Erst als er hörte, das der Jude einen der Isten von gutem Willen vor sich hatte, verzicht er dem Mörder. Ibn Hadsch, Isāla I p. 100 n. 203.

[Munir a IV p. 71

2) Ibn Hadsch p. 479. - 3) *lā putrak*, ~~pp.~~ 1021 vgl. Wāhidi - Vollmann p. 295

von Hadsch

vollte, welches in den ^{manngewand} bis hin ~~bestehende~~ Anschauung
ganz und gar aufgehebt war. Er sah seine Theo-
logie in Bewegung und diese brachten ihm die propheti-
sche Tradition, auf deren Grund das Gesetz erlassen
werden konnte: man fingirte eine Tradition ad hoc.
Und diese Thatsache aus der älteren Geschichte de Islām
und seiner Theologie ist der Typus für die spätere Entwick-
lung desselben. Man entwickelte eine neue Lehre, die
konnte nicht ohne Produktion einer ihr entsprechenden Traditi-
on ~~geschaffen~~, erzwungen nicht mit Erfolg geschehen. So wie
'Omar eine Tradition fingirte lies um seinen intoleranten
Gesetze eine Stütze zu verleihen, so wurden in Laufe der
Geschichte de Islām wieder in aufgegeben, deren zur
Unterstützung toleranter und liberaler Lehren traditionel-
le Aussagen aufgewiesen. ~~Die Fortpflanzung der Gesetze~~
~~schaffte von an~~ Die Haus des gewöhnlichen Lebens
weichte sich ~~weitab~~ von den rigorosen, für den fortgeschrittenen
Verkehr der muhammedanischen Gesellschaft un-
durchführbaren, Gesetzgebung der älteren Zeit entfernt.
Diejenige Theologik, welche der liberalen Entfal-
lung des täglichen Lebens nicht abhold war, sah
in ~~den~~ ^{die Fortwägung der} Gesetze mit denen des Lebens dadurch aus, so
da die Starrheit der Schrift und Tradition durch die
stets elastische Auslegung heugten, aber sie schrakten
auch davon nicht zurück für die entwickelten Ansprü-
che des Lebens entsprechende Traditionsgrundlagen bei-
zubringen. Das Leben des Muhammedaners musste ja dem
Gesetze ~~unabwendig~~ conform sein und bleiben. Korān
und Tradition waren also nicht so unfähig in jeder
fortschreitenden Entwicklung, wie man gemeinhin glaubt.
und lehrt.

Für die Propheten

Nichts ist charakteristischer für die A. wie
 und für die Tatsache dass die orthodoxe Theologie
 zur Unterstützung ihres Systemes Traditionen
 als bona fide ^{und} für der Meinung hierdurch
 einer religiösen Pflicht zu genügen, unterschob, als
 die Erscheinung, dass ^{die} Traditionen schmei-
 deln, in welchen ^{gegen} die tendenziöse Traditions-
 fälschung und ^{gegen} Traditionsleger polemisch ⁱⁿ lat.
 "Denn Wissenschaft" ¹⁾ es lässt sie den Propheten
 sprechen - ^{jede} in ^{den} folgenden Secretationen getragen
 werden durch die glaubwürdigen, welche von ihr
 fernhalten ^{werden} die ^{Veränderung} Fälschungen der Partisanen-
 tikel, die Unterschreibungen der Fälscher, und die
 falschen Erklärungen der Unwissenden" ²⁾ Aber
 eine untergeordnete Tradition gegen Traditionserschrei-
 bungen!

|| angemerkt

Das Kapitel der Unterschreibung apokrypher Texten,
 Traditionen ist ^{unter} ^{andererseits} ^{der} ^{Unterdrückung}
 oder Vernachlässigung ^{als} ^{ausdrücklich} Ausspruch des Propheten
 an die Seite 2 stellen. Die Furcht vor Mächtlichen oder
 gesprochenen Facionen, veranlasste schon in der allererst-
 ten Zeit der Islam die ältesten Traditionen prophetischer
 Aussprüche solche zu unterdrücken oder ^{zu} ^{verdrängen}
^{nicht} ^{zu} ^{erwähnen} wenn die betreffende Aussprüche dann
 geeignet war in missbilligender Weise gegen die herrschen-
 de Strömung benutzt werden zu können, oder ^{den} ^{religiösen}
 Partein Gelegenheit bieten konnte ^{und} ^{für} ^{den} ^{Partei-}
 zwecken ausgenutzt zu werden. ³⁾ Auch auf den Ruf
 bezüglich Traditionen waren durch diese Befürchtungen
 der Gefahr der Verwirrung und Vernachlässigung

1) al-silma und nicht al-silma wie bei Westhoff
 2) Al-Nawawi, Tahdib p. 22
 3) Commentar 2 Muslim I p. 117. 156.

ausgesetzt. Zur Umgejj'adertzeit war die heilschene
Strömung beliebt, gottedientlichen Bräunen, welche
sich auf die Intuität 'Ali's stützten, friedlich entgegen
zutreten. Man sollte sich eben auf 'Ali' auch in Ritus
nicht als Befolgung, welche Intuität befehlen. In Folge
dieser Tendenz wurden auch Traditionen unterdrückt,
in welchen ^{von} Gewohnheiten 'Ali's, auch wenn sie bereits
zum Gemeingebrauch der muslimischen Gemeinde worden,
Berichtes wurde. Dem kleinen Fanatismus fiel
unter anderem jener Traditionensprung zum Opfer,
in welchem das laute Recitieren der Bismillah-
formel vor jedem Gebete, empfohlen wurde. Es war eben
'Ali', der in diesem Ritus der Gemeinde als Muster
diente. 1)

1) Vgl. ausführlicher in meinem Beiträge p. 15-16.

Was. Wer merkt hier nicht die Tendenz, die selbst
 orthodoxen Kritikern nicht entging, indem sie diesen
 Satz als eine plumpe Fälschung der Wörter Hucyn's
 betrachten. Er wird erst ^{dann} richtig verstanden, wenn
 man ihn ~~gegenüberstellt~~ ^{gegenüberstellt} dem Satz
 Thiere an 'Ašūri'-tage fasten, und selbst ^{an} ~~an~~
 America die Erfahrung gemacht worden sei, daß
 sie an ~~an~~ ^{an} jedem Trauertage der Sitten die Inbe-
 trachtung igeheilten Brosemer um ^{an} ~~an~~
 In diesen Kleinigkeiten und geringfügigen ^{an} ~~an~~
 Lieferungen spiegelt sich der Kampf der muhamedanischen
 Kirchen um die Bedeutung ~~des~~ ^{des} ~~fest-~~
 festtags ab, der ursprünglich als der von den Juden
 entlehnte Verabreichungstag ²⁾ in die muhamedanische
 Gemeinde einbrang, später seinen hohen Werth an
 der fastenmonat Ramedan ~~abgab~~, um ^{an} ~~an~~
 als Bethag auf der einen und als Trauertag auf
 der anderen Seite zu erhalten

1/19⁵ L

nach dem ^{was} ein einmal eingeschicktes Fest sehr schwer aus
 dem Bewusstsein der Gemeinde anzuliegen kann,

~~Ab-Damiri II 460~~

2) Die jüdische Bedeutung der ^{an} ~~an~~
 ist der Gottesmonat ^{an} ~~an~~ der Beginn der Jahres, ^{an} ~~an~~
 (Kalender) und in denselben werden die Münzen geprägt. In diesem Monat ist an Tag (der rechte) an welchem ein Volk (das irra-
 litische) zu Gott zurückkehrt, und Gott wendet sich ihnen wieder zu". also der jüdische Jom Kippur am 10. Tag des ersten
 Monats. Ab-Tabari I p. 1253, 2

1) Ab-Damiri II 460.
 an dem Ausspruch des Ubeid b. Unayr lautet: Wahrheit der Muh. ^{an} ~~an~~
 (Kalender) und in denselben werden die Münzen geprägt. In diesem Monat ist an Tag (der rechte) an welchem ein Volk (das irra-
 litische) zu Gott zurückkehrt, und Gott wendet sich ihnen wieder zu". also der jüdische Jom Kippur am 10. Tag des ersten

~~...~~

Schreibt nach,

Es kann auch vor, das der Glaube der Wiederkunft des

Weltes... Mahdi, oder wie er bei einem Aufzuge der Si'iten heißt:
... in dieser
stürmischen Form ein Ausdruck kam. Im VIII. Jhd. blühte
in den Orla Hilla am Euphrat folgende Gesandtheit, die
des sogenannten „Mose des Meisters Zeit“ von welcher
die Bewohner glauben, dass der letzte Imam nach ihm
der Hasan al-Askari darin verborgen sei und am Ende
des Tages zum Vorhinein kommen und seine Weltbeherr-
schaft annehmen. Alle Tage nach dem Nachmittageessen
erschließen müde bewaffnete Männer mit getränkten Säbeln
vor dem Plakatkommandanten, der ihnen ein gestelltes
und geräumtes ^{Raschid} übergeben, vor welchem sie ^{den} ^{von ihm und}
Trompetenklang und Trommel Schlag erschallen, ^{aus dem}
fünfzig oder mehr alten Jungen folgen, während weitere
und links und rechts stehen. So sind wir vor dem Thor
des Schlosses und rufen: Im Namen Gottes! O Meister der
Zeit; im Namen Gottes tritt heraus, denn die Verdorrenheit
herrscht und die Ungerechtigkeit ist viel, und es ist Zeit,
dass du als Herrscher kommst, denn Gott durch dich die Gerechtigkeit
von der Ungerechtigkeit unterscheidet. „So schreien sie bis zum
Abendgebet.“) War trotz der si'itischen Richtung dieses
Mahdi-glaubens, dass er sich sowohl auch in den sunnitischen
Islam einschmuggeln können. Es wäre unmöglich, alle Mahdi-
abenteurer die im Islam auftreten, aufzuzählen, und wir
wissen ja, dass die Versuche durch den Mahdi-glauben und
Bewegung in den Islam zu bringen, bis in die neueste Zeit, wo
ein Mahdi in Oberägypten und im Sudan wakkhabitische Propa-
ganda machte, fortwähren. (3)

Wegen der si'itischen Basis auf dem er sich entwickelte,
und die in jenen Zeiten der dynastischen Kämpfe, mehr als
später in den Vordergrund treten musste.

Abbasidischen Chalifen al-Amin

1) Hr. Bahá'í II, p. 98. 2) In Dabíka I p. 177 wird
einige mahdi-jüngerer erzählt, die als Typus aller anderen
angesehen werden kann. - 3) In neuerer Zeit hat sogar
die arabische Sprache ein neues Wort für Mahdi, nämlich

Die plumpe Natur dieser in der Zeit der Parteilichkeit
stehenden Art von Traditionsfabrikation kann aus folgenden

Beispielen ~~...~~ Schon in früherer Zeit hat sich in Arabien
die Anschauung von einem messianischen Zeitalter
entwickelt, in welchem ein Erlöser die Welt mit
Gerechtigkeit erfüllen werde, sowie sie nun mit Unge-
rechtigkeit erfüllt ist. Im Mittelpunkt dieser
Auffassung steht ^{als} der Träger und Heil dieses goldenen
Zeitalters der Mahdi, der Wohlfahrer, der
Messias der Söhne. Diese Ideen, ~~abgelehnt~~
~~in jenen Jahren überhaupt nicht vorhanden~~, wurde,
besonders in calidischen Kreisen gepflegt; haben sich fast
die politischen Aspirationen der Shi'iten in sandarab
Wesen mit der Mahdi-idee verquickt, der Mahdi,
von der Familie 'Alī's, sollte ja auch die zurück-
gedrängte Dynastie in ihrem Rechte verhelpen. Man
kennt die Lehre von dem latenten Imam, der am Ende
des Tages erscheinen soll. Es ist leicht zu begreifen,

dass in Umayyadenkreisen die Pflege des Mahdi-glaubens
höchst unangenehm erscheinen musste. Man fabri-
cirtte dann eine Tradition, die dem Mahdi-glauben,
das Gegengewicht halten sollte. Ein Onkel von Hassan
Mu'awijā's wird als der Erfinder dieser Gegenab-
handlung bezeichnet, Chālid b. Yazīd, der Enkel des
ersten Umayyadenherrschers (st. 90); er wird als
fromm und gottesfürchtig beschriebener Mann, der beson-
dere Vorliebe für die Stigmie hegt. Er ersehe
die Tradition vom „Suffāni“, einen am Ende der
Tage erscheinenden Erlöser vom Stamme des Abi
Aufsān, dem man dieselbe Rolle enthalte, die der
Volksglaube dem ägyptischen Mahdi anerkenne. Je
Enkel des Chālid, 'Alī b. 'Abd allāh, trat dann
am Ende darauf, zur Regierungszeit des ^{Abbasiden}
Der erwählte Suffāni auf, und es gelang demselben
auch in Damaskus für kurze Zeit als Chalif auszusitzen
(vergl. (i. J. 195) 4)

Abd al-Mahdi I 246. 553.

↳ Solche Traditionen werden als Richtschnur für die Ummenidee von den Lehrern derselben angesehen.

Aber es gibt auch prophetische Traditionen mit politische Tendenz, welche nicht so wie die eben behandelte prophetische Lehre allgemeine Zustände der Muhammedanischen Ummen und zum Gegenstand haben und zu allgemeiner Anerkennung gelangten. Es kam auch vor, dass politische Dynastoren, dynastische Prätendenten ihre Sonderzwecke durch Unterstüßung von Aussprüchen des Propheten fördern wollten, welche dann auch nur vor den Anhängern und Parteigängern gepflegt und anerkannt, als Panier ausgehüllt wurden.

/.

geprägt: Mutamahdi - nennt die arabische Zeitungen der Bewegungskritik von Charkim. (Vgl. Times von 10. Februar 1883 c. 4 wo auch eine gute Darstellung der Mahdi-Idee von Gumpfer Hand gegeben ist). In früherer Zeit nannte man sich solchen Schwärmer: "mudhāri al-hidāyā" = "Anführer der Mahdi-Worte".

4) Abu-l-Mahāsin I p. 246-553.

Tabari III 830

21a

[Landsbevölkerung und unter den
Häuptern

Und nicht lange nachher (227 d.H.) unter
dem Chalifen der Mutasim fand Abū Harb al
genannt al-Nabakā (der Verschiebungswort
er sich vor seiner Verfolger durch Verschiebung sei-
nes Stützpunktes unkenntlich machte) der sich wegen
Beleidigung seines weltlichen Neuzugewandten durch
einen Soldaten gegen die Regierung auflehnte
unter der [südarabischen ^{familiäre} ~~Stamm~~ Palästina
einer nicht unbedeutenden Anhängerschaft wurde von
seiner Anhänger als der vorherverkauften
Suffān gehalten und er gab ^{an} seines Propaganda
Revollen den Inhalt religiöser Propaganda.)

1) al-Tabarī III 1320.

Handwritten header text in Arabic script, possibly a library or collection number.

ثم قال اني لاعلم انك مجر لا تضر ولا تنفع
الله صلح يقبلك ثم يقبلك ما تبلىك ثم يبي حتى
تفت الي وراة فراي عليا كرم الله وجهه ورضي عنه
هنا تسكب العبرات وتستجاب الدعوات فقال
يا امير المؤمنين بل هو رضى وينفع قال وكيف
لما اخذ الميثاق على الذرية كتب عليهم كتابا لله
و يشهد للمؤمنين بالوفا ويشهد على الكافر بالجور قيل
اس عند الاستسلام اللهم وفدا ايمانا بك ونصدا قلوبنا بكتابتك

Die ~~Verfahren~~ Hochhaltung der in den Traditionen
erhaltenen Verordnungen des Propheten war
in allen Zeiten und ist noch heute Anfang und Ende
aller religiösen Graces der hoch ansehnlichen
unter allen Umständen und Verhältnissen des Lebens
und Verkehrs. Gustâmâ 6. Ursächlichkeit, der
Gesandte Omar's an ~~Hanaka~~ den griechischen
König erzählt: Ich setzte mich, wusste aber
nicht, worauf ich mich gesetzt hat. Da gewahrte
ich, daß ich auf einem goldenen Sessel
sitze. Kaum hatte ich dies wahrgenommen, als
ich auch dem Sitz verließ. Als man mich
fragte, warum ich denn nicht sitzen will, da
erwiderte ich: Ich fürchte, daß der Prophet die
Benutzung goldener und silberner Sitze verbot. ¹⁾

1) Ibn Hajar I p. 363.

31

Exford Arch. Marsh. 550

Nicoll-Bury p. 271 ff (No. CCCXXXIX)

بوتان الدين ابن ابي القاسم الحلبي (+ 841)

كتاب التبيين لاسماء المدائني

er kauft sich die Normale auf der Markt

صلاح الدين خليل كتاب التبيين

صلاح الدين كتاب التبيين

ابن الملقن

قصيدة الامام ابن محمد القدسي

Anty ar - Palati filius Kasidi

zu die ~~Normen~~ der Mundalleren

Ma pilla Codex alt No. 2.

(+ 303) كتاب التبيين للقدسي

In ord Joannes Uoi Kluniga

rensis, qui jam tum dignus

Abbasorum comitatus sub Cl. 7.

Multas linguas Orientalium

operam dabit. Videtur de nobis

commendatum ultra accepimus,

et annuo stipendio donavimus

Donec neque



Beispiel für Traditionen (aus der Koranischen Sammlung)
deren Inhalt sie als unecht empfand.

Muwatt. a I 360

befiehlt Muhammad in seinem Brief an عمرو
den Stammes von Najran, unter anderem
an die Fertigung von Koran, wie von
Abi Bakr u. Umar bin al-Khattab
gefunden.

ibid. II 294 نهى رسول الله صلعم ان يسافر بالقرآن الى ارض العدو

ibid. II 33 wird als Spruch Muhammads erwähnt:
كل ابن آدم تأكله الارض الا عجب الذنب لانه منه يتبع
was zusammengefasst wird als عجب الذنب
was als Spruch im Mund Muhammads
überliefert.

Sprayer III 150 Tafsir zum Zeit des Propheten.

Ms. Challikān nr. 300

[St. 417 in Scatin]

Al-Mansūr b. Abī 'Amir heisst das Kitāb al-
fudū' des Geographen Sā'id, der aus dem
Osten nach Andalusien gekommen war und sich dort
ganz allgemein erfrucht in der Fluss werfen
وَأَثَرُ الصَّوْرِ كَذِبٌ فِي النَّهْرِ وَعَمَّ تَبَيُّهُ
كِتَابُ الصَّوْرِ فِي النَّهْرِ لِأَنَّهُ قِيلَ لَهُ جَمْعُ مَا
فِيهِ لَا حِكْمَةَ لَهُ

Tradition, Kritik

Musäkat. Nr. 15. 16

die Muhajirin mit Umar ibn al-Khattab
Ans. in der Chalifenzeit

Kleinigkeiten

Doch dies sind ~~keine~~ ^{keine} im Vergleich zu jenen Traditio-
nen, auf welche die Dienste jenes grossen
politischen Streites zwischen der Legitimisten und den
Anhängern der freien Chalifenwahl angedacht wurden,
Traditionen, in welchen der Prophet von der Aufser-
erbtfolge der Chalifen Abu Bakr, Omar und عثمان
spricht, indem er diesen die gegenseitige Glück-
seligkeit verspricht. ^{ad ab 117} _{So} ^{konnte} gewisslich nur in einer
Zeit fabricirt werden, ~~wo~~ ^{wo} die Rechtmässigkeit
des Herrschers angefochten, ja sogar die Rech-
tgläubigkeit in Zweifel gezogen wurde. Ebenso
steht es um eine Traditionsaussprache in welchen

L'opinion des

Arabic 135

die schneidigen Waffen der Traditionskritik gegen
die gegnerischen Argumente gewendet, und die eigen-
nen Parteiasspirationen (durch feste Institutionen,
welche nichts anderes als jene falschen Traditionen
zur Stütze haben, ⁱⁿ mit dem Bewusstsein des Volkes
zu erklären!). - Die Ali-Anhänger stand und
fiel mit der That, dass der Prophet vor
seinem Tode eine testamentarische Verfügung ge-
troffen habe, in welcher er unter anderem ~~den~~
~~Ali~~ für die Thronfolge gesorgt habe, und zwar
dadurch, dass er in Ali als seinen Nachfolger
bezeichnete. Die Sunaiten ^{haben sich demzufolge} ~~haben~~ ~~demnach~~ ~~den~~ ~~Propheten~~

Engel nicht auf über ihn zu beten so lange er
 in dem Gebetsplatze befindet: O Gott! Sei ihm
 gnädig Gnade ihm, o Gott! erbarme dich sein!
 ولا يزال احدكم في صلاة ما انظر الصلاة

Mid. 42.

واقبت الصلاة

(Erfolgreiche Tropfen):

Kapitel: (Wenn das Essen bereit ist, und (zur selben
 Zeit ~~und~~) der Beginn des Gebetes angekündigt ist.
 Ibn 'Omar pflegt mit dem Abendessen zu beginnen
 (und hernach zu beten). Und Abu-l-Darda sagt:
 Vernünftiger Handel des Mannes ist, vorerst sein
 Geschäft zu besorgen, damit er ans Gebet gehe wenn
 sein Herz völlig frei ist.

- a) L. b. u. Musaddad, er sprach: e. b. u. Tahya i. N. d.
 Hissân, er sprach: e. b. u. mir mein Vater, er sprach:
 Ich höre 'Ajida i. N. d. Propheten, er sagte: Wenn
 das Abendessen angerichtet wird und der Beginn des
 Gebetes angekündigt ist, so beginnt mit dem Abend-
 essen
- b) L. b. u. Tahya b. Dukayr, er sprach: e. b. u. Ab-
 Legth i. N. d. Ukefl i. N. d. Ibn Sîhâb i. N. d. Anas
 b. Mâlik, dass der Gesandte Gottes sagte: Wenn
 das Abendessen aufgetragen ward, so beginnt er mit
 demselben bevor er das Abendgebet verrichtet und
 eilt auch nicht fort von seinem Abendessen.
- c) L. b. u. Ubayd b. 'Amâ'il i. N. d. Abû Usâma
 i. N. d. Ubaydallâh i. N. d. Nâfi', i. N. d. Ibn
 'Omar; er sprach: Er sprach der Gesandte Gottes:
 Wenn das Abendessen irgend jemandes vor Tisch aufgetragen
 ist und ^{zu Beginn} das Gebet bereits angekündigt ist, so beginnt
 mit dem Abendessen; er möge sich nicht beeilen ^{bis dass}
~~damit ganz fertig ist~~ ^{er damit zu}
~~er~~ (während des Gebetes) frei sei ~~da~~ er damit zu
 Erde ist. - Ibn 'Omar pflegt, wenn ihm das Essen
 vorgelegt wird, und der Beginn des Gebetes bereits

Aber wie es scheint hatte diese auf die Seite der
patriarchalischen Zeit gegründete Rechtsgewohn-
heit erfolglos gegen die Habmacht der Rechts-
gläubigen und in Kämpfen. Darauf deutet die
Nachricht, dass Mu'āwija den Muslimen die
Fähigkeit anzusprechen ungläubig zu Geistes-
nicht aber umgekehrt. 1) Die theoretischen Vorthei-
ligen dieser Basis ausschalt der muslimanischen Sphäre
re wohl sehr verbreiteten ~~gesetz~~ Rechtensinn
schufen für sich Autoritäten in den unter c-d
dargestellten Werken.

1) al-Dārini p. 397

Abû Dâwûd Bd II p. 14 :

Kapitel: ob der Muslim den Ungläubigen beerben kann?

a) Es berichtete uns Musaddad, z. b. u. Suffân von Abû-Zuhri
v. Abû b. Huseyn von Amr b. Othmân von Usâma
b. Zayd von Propheten. Dieser sprach: Der Muslim beerbt
nicht den Ungläubigen und der Ungläubige beerbt nicht
den Muslim.

b.) Es berichtete uns ~~Abû Muhammad b. Harb~~ ^{Mûsâ b. Ismâ'îl z. b. u. Hammâd von Hâfîl}
~~al-Mu'allim von Amr b. Shâhib von Samir b. Rafi~~
~~z. b. u. Ma'mar von Abû Zuhri von Abû b.~~
~~von seinem Großvater Abdallâh b. Amr. Dieser sprach: Der~~
~~Huseyn von Amr b. Othmân von Usâma b. Zayd Gesandte~~
Gottes sagte: es ~~müssen~~ beerben einander nicht die Leute
von zwei verschiedenen Religionen (lâ jatawâra thâni
ahlu - l - millateyni shattâ).

c) Es berichtete uns Musaddad, z. b. u. Abd al-Wârith
von Amr al-Wâsîfî, z. b. u. Abdallâh b. ^{ö. n. j.}
dass zwei Brüder (zu Yahyâ b. Ja'mar) mit einer Proesse
kamen, ein Jude und ein Muslim; er entschied für die
Erbansprüche des Muslim, und sprach: Es berichtete mir
Abû-L-Aswad, dass ihm jemand berichtet habe, dass
ihm Mu'âd berichtet habe: ^{Er hätte} ^{Sesandte}
~~Er sprach ab dem Propheten~~
Etwas gegen den Islam voraussetzt aber er vernimmt
nicht (d. h. auch der Überbringer zum Islam kann man
Recht erlangen, nicht aber Rechte verlieren). In Folge
daran entschied er für die Erbansprüche des Muslim.

d) Es berichtete uns Musaddad, z. b. u. Yahyâ b. Sa'îd
von Shu'ba von Amr b. Abû Hâkim von Abdallâh
b. ö. n. j. von Yahyâ b. Ja'mar von Abû-L-Aswad
al-Du'âlî, dass Mu'âd (eine Tradition) im selben Sinne
brachte über das Erbtheil eines Juden, dessen Erbe ein
Muslim ist.

Diese einander widersprechenden Traditionen sollen den
widersprechenden Ansichten der alten Gelehrten
entsprechen. Die medizinische Praxis, für welche Mâ-
lik l. Anas mit besonderem Nachdruck eintritt, ^{1) und}
spricht den Nachrichten a-c; ~~Yahyâ b. Sa'îd~~

[vom Propheten

1) Al-Muwatta' II p. 326 ff

Zuher b. Harb: e. b. n. Affas b. Muslim: e. b. n.

- a) So b. n. ~~Abdullah b. Ali~~ ~~Seyfa~~ ~~Abdullah~~
~~Abdullah b. Ali~~ ~~Abdullah~~ ~~Abdullah~~
 Hammad: e. b. n. Tabit i. N. d. Anas, ~~der~~ ~~er~~ ~~er~~
 Gesandte Gottes sagte: ^{Nicht} es existiert ~~nicht~~ die Stunde
 (des Weltgerichts) bis dass auf der Erde nicht mehr
 gesagt wird: Allah Allah
- b) E. b. n. Abd b. Hamid: e. e. n. Abd al-Razzak:
 e. e. n. Ma'mar i. N. d. Tabit i. N. d. Anas.
 Dies sagte: Es sprach der Gesandte Gottes: Nicht
 existiert die Stunde über jemand welcher sagt: Ma'm
 Ma'm.

Ann. Die Commentatoren erwähnen noch ein dritte Version, in
 welcher Ma'm Ma'm heißt: „Es ist keine Gottheit
 unser Ma'm“

die ~~ist~~ nicht nur in der minutiösen Aufzählung
 der Antworten sondern auch in dem Wechsel zwischen
 der Formel ahbarana und haddat ana (Kundgebung)

Diese Beispiele zeigen einerseits die Klarheit
 und Unverständlichkeit in der Sanaid's | an deren
 Seite die auf das Mats verwendete juristische
 Sorgfalt. Während ^{sich} a) ~~und~~ von b) und c) darin unter-
 scheidet, dass in jenen das Gleichnis der Schlange
 fehlt, ist wieder zwischen den beiden letzteren die
 Abweichung, dass in b) ^{vom} ~~der~~ Talam, in c) vom Glauben
 (Iman) die Rede ist; dort ~~ist~~ ^{sich} die Schlange
 zurück in ihren ^{Köhle} ~~Wohne~~, und ~~zwischen~~ ~~den~~ ~~beiden~~ ~~Wohne~~
 hier ~~ist~~ ~~es~~ ~~ist~~ ~~in~~ ihre ^{Köhle} ~~Wohne~~; dort ~~ist~~ ^{flücht}
 sich der Talam ~~ist~~ ~~zwischen~~ ~~beide~~ ~~Wohne~~, hier
 nach Medina.

a) Es berichtete uns Muḥammad b. Abād und der Sohn
 des Abū Omar, beide im Namen ^{des} Merwān al-Fakārī. Ibn
 'Abād sagte: Es berichtete uns Merwān i. N. des
 Tazīd (er meint des Ibn Kaysān) i. N. d. Abū Kāzīm
 i. N. d. Abū Hurayra; dieser sprach: Es sprach der Gesandte
 de Allāh's: "Der Islam ^{hat hervor} ~~begann~~ als Fremdling, ^{und} ~~er~~
^{da er} wird ^{wieder} daan werden, wie er ^{hervorhat} ~~begann~~, ein Fremdling,
 aber ^{selbst} ~~er~~ ^{sind} die Fremdlinges!

b) Und es berichtete mir Muḥammad b. Rāfi' und
 Abū Fadl b. Saḥl der Thikandi; er sprach: Saḥā
 ba b. Sawwās; es berichtete uns 'Asim d. i.
 Ibn Muḥammad Ab-Omarī (Urvater des Chalī
 per Omar), i. N. seines Vaters, i. N. des Sohnes des
 Omar i. N. des Propheten; dieser sprach: ~~von~~ Siehe
 der Islam hat hervor als fremdling und er wird ^{darin} ~~wieder~~
 fremdling werden ^{so wie er hervorsetzten}, und er
 wird dich zurückziehen ^{zurück} die beiden Muscheln
~~so wie sich die Schlange in das Loch zurückzieht.~~

c) Und es berichtete uns Abū Belr b. Abī Saḥba; e. b. u.
 Abdallāh b. Numejr und Abū Usāma i. N. d.
 'Ubejd Allāh b. Omar — oder eine andere Wendung
 der Saḥāb: Es berichtete uns Ibn Numejr: ~~er~~

e. b. u. ~~seiner~~ Vater: e. b. u. 'Ubejdallāh b. Omar i. N. d.
 Chabīb b. 'Abd al-Rahmān i. N. d. Hafs b.
 'Asim i. N. d. Abū Hurayra; dieser der Gesandte
 Gottes sagte: Siehe der Glaube wird ^{fortwährend}
 sich nach Medina zurückziehen, ^{so wie} die Schlange ^{sich}
 in das Loch zurückzieht!

angekündigt war, so kam er nicht zum Gebet, bis
er (mit dem Essen ganz) zu Ende war und er hätte (bereits
wenn er zum Gebet kam bereits) ~~das~~ ^{Vortrag} des Imam. Und
er sagte zuheyr und Wahl b. 'Ufman i. N. d. Misa
b. OKba i. N. d. Kafi i. N. d. Ibn Umar, er sagte:
Es sagte der Prophet: Wenn jemand von euch beim Essen
ist, so möge er nicht eilen, bis er sein ganzes Bedürf-
nis daran (sein Essen) befriedigt hat, wenn auch
bereits der Beginn des Gebets angekündigt ist. Dies
überlieferte Ibrahim b. al-Mundhir i. N. d.
Wahl b. 'Ufman. Wahl aber ist ein Medinenser.
[Dies wird derselbe Text mit ganz geringen
Abweichungen auch bei den späteren Versionen
vollkommenen Textes: und soll nicht fest etc. wegen
der verschiedenen Saned's unter denen die Lehre der
Propheten überliefert wird, wiederholt]

روى ابن النجار في ذيل تاريخ بغداد في ترجمة
 سهل بن سعيد بن سورة الخراساني الاصبهاني
 انه حدث عن اسمعيل بن عمرو عن الصعق
 بن حزن عن مطر الوتراف قال اهدى للنبي
 صلعم طير يقال له النخام فأكله واستطابه وقال
 اللهم ادخل علي الى احب خلقك اليك وأنس
 رضه بالباب فجاء علي رضعه فقال يا أنس
 استأذنت لي على رسول الله صلعم فقال انه
 على حاجة فدفع صدره ودخل فقال رضه يوشك
 ان يحال بيننا وبين رسول الله صلعم فلما رآه
 صلعم قال اللهم وال من والاه ، رني الكامل
 لايت عدتي في ترجمة جعفر بن سليمان الضبيحي
 ان الطير المشوي لان مجلا وفيه في ترجمة جعفر
 بن ميمون انه كان حباري رني المستدركة
 ان التي اهدته للنبي صلعم ~~الله~~ ام آيت رضه
 قلت حديث الطير خرجه الترمذي وقال
 غريب والبعري في حسان المصاييح وخرجه
 الحرثي وزاد بعد قوله فجاء علي بن ابي طالب
 فقال استأذنت لي على رسول الله صلعم فقلت ما
 عليه اذن ولكن احب ان يكون رجلا من
 الانصار ورواه الطبراني وابويجلي والبخاري
 عدة طرق كلها ضعيفة وخرجه عمر بن شاحيت
 ولم يذكر زيادة الحرثي وقال بعد قوله فجاء
 علي فرددته ثم جاء فرددته فدخل في الثالثة
 او في الرابعة فقال له النبي صلعم ما حبسك عني
 او ما ابطاك عني يا علي قال عبت فرددي أنس
 فقال صلعم يا أنس ما حملك على ما صنعت قال
 رجوت ان يكون رجلا من الانصار فقال صلعم
 يا أنس اوفى الانصار خير من علي ، وعين
 سفينة مولى رسول الله صلعم قال اهدت امرأة
 لرسول الله صلعم طيرين بين رغيفين فقدتهما
 اليه فقال صلعم انني باحب خلقك اليك اراي
 رسول الله صلعم ثم ذكر معنى الحديث
 قال الحاكم قد رواه عن أنس جماعة اكثر من ثلاثين نفسا ثم صحت الرواية عن علي واني سعيد

وسفينة وهو من الاحاديث المستدركة
على المستدركة قال الذقبي في تلخيصه لقد
كنت زمنا طويلا اظن ان حديث الطير لم
يجسر الحاكم ان يورده في مستدركه فلما علفت
هذا الكتاب رأيت الهول من الموضوعات
التي فيه والله اعلم

In unvollständigen Acten der Forderung eines für Casus in unvollständigen Acten
zu berücksichtigen.

وله قصيدة
عزائية في القاب الحديث
من كتابي I 819 Mikhal al Dîn de Farah p. 299
في كاسية من غير موقوف
من كتابي I 819 Mikhal al Dîn de Farah p. 299
وقد شرح هذه :
القصيدة بحاجة من أهل المشرق والضرب يطول فعلا دم

اربعية - ٢

Musawi fol 54^b caes allah al-mubarrak al-murazi,
A. 181 من كتابي من غير موقوف
اربع كلمات انتخبته من :
اربعه الاز حديث لا تشق بامرأة ولا تحمل معدتك ما لا تقيت ولا
تغتر ببال ولا تتعلم من العلم الا ما تعلم انك تعلم به

وما آلف الموصلاً أنهم نفسه في الاضمار فيه
فالقاب في الآر وفار ان ابتل فلا حاجة لي به فلم يبتل منه شيء



Goldziher/222