LEITNER M.L.
PAPIR KERESKEDÉSE.
VONALOZÓ INTÉZETE.
MSS.
علم الاصول
Accedunt Excerpta
رسالة القشيري
1881
BUDAPEST Váczi körút 18 sz.

ad 217

Arabic Manuscript

al-Taftazānī's Commentary on Tanqīḥ al-Uṣūl

كتاب التلويح الى كشف حقائق التنقيح (AF.167(2911)

fol. 7a with the Name اصول الفقه written

فاصل الفقه ما يحتمل به من انه مبنى له ومستندا فالاصول
جمع اصل وهو فى اللغة ما يبتنى عليه الشئ من حيث
يبتنى عليه وبهذا القيد خرج ادلة الفقه مثلا من
حيث تبتنى على علم التوحيد فانها بهذا الاعتبار
فروع الاصول

fol. 34 Comm.

اختلفوا في اقل عدد تتعلق عليه
صيغة الجمع فذهب اكثر الصحابة والفقهاء وائمة اللغة الى
انه ثلاثة حتى لو حلف لا يتزوج نساء لا يحنث بتزوج
امرأتين ذهب بعضهم الى انه اثنان حتى يحنث بتزوج
امرأتين وتمسكوا بوجوه الاول قوله تعالى فان كان له اخوة
والمراد اثنان فصاعدا لان الاخوين يحجبان الام الى السدس
كالثلاثة والاربعة وكذا كل جمع في المواريث والوصايا حتى
ان للاختين الثلثين وللاثنين ما اوصا لاقربا فلان الثاني
قوله تعالى فقد صغت قلوبكما اى قلباكما اذ ما جعل الله لرجل
من قلبين الثالث قوله عم الاثنان فما فوقهما جماعة
ومثله حجة من اللغوى فكيف النبي صلعم تمسك
الذاهبون الى ان اصل الجمع ثلاثة باجماع اهل العربية على اختلاف
صيغ الواحد والتثنية والجمع في نحو ضمير المتكلم لما ستعرف
مثل رجل رجلان ورجال وهو فعل وهما فعلا وهم فعلوا
ايضا ما فوق الاثنين هو المتبادر الى الفهم من صيغ الجمع
ايضا يصح نفي الجمع عن الاثنين مثل ما في الدار رجال
بل رجلان ايضا يصح رجال ثلاثة او اربعة ولا يصح رجال

اثنان وليس لمراعاة صورة اللفظ بان يكون الموصوف والصفة
كلاهما مثنى او مجموع لان اسماء الاعداد ليست جموعا ولا لفظ
اثنان مثنى على ما يقرر في موضعه

الاعمال بالنيات روى مصدرا بانّا ومجرّدا عنها ٢٠٤،٦٢ق
وكلاهما تفيد الحصر والمراد بالنيّة قصد الاطاعة والتقرّب
الى الله تعالى في ايجاد الفعل فلو سقط في الماء فاغتسل
او غسل اعضاءه للتبرّد لم يكن ناويا ونفسر هذا الكلام
يدلّ عقلا على عدم ارادة حقيقة اذ قد يحصل العلم من
غير نيّة بل المراد بالاعمال حكمها باعتبار اطلاق الشيء على
اثره وموجبه والحكم نوعان نوع يتعلّق بالاخرة وهو الثواب
في الاعمال المفتقرة الى النيّة والاثم في الافعال المحرمة
ونوع يتعلق بالدنيا وهو الجواز والفساد والكراهة والاساءة
ونحو ذلك والنوعان مختلفان بدليل ان مبناه الاوّل على
صدق العزيمة وخلوص النيّة فان وُجِد وُجِدَ الثواب
والاّ فلا ومبنا الثّاني على وجود الاركان والشرائط المعتبرة
في الشرع حتى لو وُجِدت صحّ والاّ فلا سواء اشتمل على
صدق العزيمة اولا واذا صار اللفظ مجازا عن النوعين

Nijjâ

المشترك لا يجوز استعماله في مفهوميه معا Mufîd III 264.

المختلفين كان مشتركا بينهما بحسب الوضع النوعي فلا
يجوز ارادتهما جميعا اما عندنا فلان المشترك لا
عموم له واما عند الشافعيين فلان المجاز لا عموم
له بل يجب حمله على احد النوعين فحمله الشافعي على
النوع الثاني بناء على ان المقصود الاهم من بعثة
النبي صلعم بيان الحل والحرمة والصحة والفساد ونحو
ذلك فهو اقرب الى الفهم فيكون المعنى ان صحة الاعمال
لا تكون الا بالنية فلا يجوز الوضوء بدون النية
وحمله ابو حنيفة على النوع الاول في ثواب الاعمال لا
تكون الا بالنية وذلك لوجهين الاول ان الثواب ثابت
اتفاقا اذ لا ثواب بدون النية فلو اريد الصحة ايضا يلزم
عموم المشترك او المجاز الثاني انه لو حمل على الثواب
لكان باقيا على عمومه اذ لا ثواب بدون النية اصلا بخلاف
الصحة فانها قد تكون بدون النية كالبيع والنكاح ثم
على تقدير حمله على الثواب يدل الحديث على عدم صحة
العبادات بدون النية لان المقصود من الثواب فعند
تخلف الثواب لا تبقى الصحة فالوضوء في كونه عبادة
يفتقر الى النية وفي كونه مفتاحا للصلاة لا يفتقر كما

fol. 82 : Text:

اللفظ باعتبار ظهور المعنى منه
وخفائه ومراتب الظهور والخفاء فباعتبار الظهور
ينحصر في اربعة اقسام الظاهر والنص والمفسر
والمحكم،

ظاهر كلامه مشعر بان المعتبر في الظاهر
ظهور المراد منه سواء كان مسوقا لاجله او لا (~~لا~~)
وفي النص كونه مسوقا للمراد سواء احتمل التخصيص
والتاويل او لا وفي المحكم عدم احتمال شيء من
ذلك وهذا هو الموافق لكلام المتقدمين، وقد مثلوا
للظاهر بنحو يا ايها الناس اتقوا ربكم ونحو الزانية
والزاني والسارق والسارقة لان فتكون الاربعة اقساما
متمايزة بحسب المفهوم واعتبار الحيثية متداخلة بحسب
الوجود الا ان المشهور بين المتاخرين انها اقسام
متباينة وانه ~~ظاهر~~ يشترط في الظاهر عدم كونه
مسوقا للمعنى الذي تجعل ظاهرا فيه وفي النص
احتمال التخصيص والتاويل الى احدهما والا فلا يكون
شيء من الخاص نصا وفي المفسر احتمال النسخ،

فصل في ان الكفار هل يخاطبون بفروع الشريعة

اولا وهو مذكور في آخر اصول فخر الاسلام في بيان الاهلية حيث قال الكافر اهل لاحكام لا يراد بها وجه الندا لانه اهل لادائه فكان اهلا للوجوب له وعليه ولما لم يكن اهلا لثواب الآخرة لم يكن اهلا لوجوب شيء من الشرائع . . . . . .

واما في حق وجوب الاداء في الدنيا فمذهب العراقيين الخطاب يتناولهم وان الاداء واجب عليهم وهو مذهب الشافعي وعند عامة مشائخ ديارنا وراء النهر لا يخاطبون باداء ما يحتمل السقوط واليه ذهب القاضي ابو زيد ~~والامام~~ والامام شمس الائمة وفخر الاسلام وهو المختار ولا خلاف في عدم جوازه الاداء حال الكفر ولا في عدم وجوب القضاء بعد الاسلام وانما تظهر فائدة الخلاف في انهم هل يعاقبون في الآخرة بترك العبادات زيادة على عقوبة الكفر كما يعاقبون بترك الاعتقاد

قوله اختلفوا في ان الامر بالشيء هل هو نهي عن ضده
وبالعكس وليس الخلاف في المفهومين بان مفهوم الامر
بالشيء مخالف لمفهوم النهي عن ضده ولا في اللفظين
للقطع بان صيغة الامر افعل وصيغة النهي لا تفعل وانما
الخلاف في ان الشيء المعين اذا امر به هل هو نهي عن
الشيء المضاد له فقيل انه ليس نفس النهي عن
ضده ولا متضمنا له عقلا، وقيل نفسه وقيل يتضمنه
ثم اختلف القائلون بان الامر بالشيء نهي عن ضده فمنهم
من زعم (عمم ل) القول في امر الوجوب والندب فجعلها
نهيا عن الضد تحريما وتنزيها ومنهم من خصص امر
الوجوب فجعله نهيا عن الضد تحريما دون الندب ومنهم
من خصص الحكم بما اذا اتحد الامر (الضد: ممنا) كالحركة
والسكون، ومنهم من قال انه عند التعدد يكون نهيا عن
واحد غير معين الى غير ذلك من الاقاويل على ما بين في
الكتب المبسوطة، والمختار عند المصنف ان ضد المامور به
اذا كان (مفهوما منه مفوتا (مفوتا ل) للمقصود يكون حراما والا كان مكروها
وكذا عدم ضد المنهي عنه شرعا اذا تعين زمان وجوب المامور به
بالضد المفوت له يكون حراما في ذلك الزمان سواء اتحد او تعدد

مفوتا

حتّى لو امر بالخروج عن الدّار فبأيّ ضد يشتغل من القيام والقعود
والاضطجاع في الدّار يكون حراما فالمفوت المامور به لاكن التخفيف
ان حرمة كلّ منها انّما يكون من حيث هو من افراد ضدّ المامور
به وهو السكون في الدّار كالامر بالايمان يوجب حرمة النفاق
واليهوديّة والنصرانيّة لكونها من افراد الكفر وفي النهي عن الشيء
يجب الاّ ضدّ واحد اذ تركه القيام مثلا يحصل بكلّ من القعود والاضطجاع
حاصل هذا الكلام ان وجوب الشيء يدلّ على حرمة تركه وحرمة
الشيء تدلّ على وجوب تركه وهذا هو ممّا لا يتصوّر فيه نزاع

fol. 177a

قوله في شرائط القياس عبارة فخر الاسلام في الشرط الاول ان لا يكون الوصف مخصوصا بحكمه بنص آخر اى لا يكون المقيس عليه منفردا بحكمه بسبب نص آخر دال على الاختصاص وكذلك كما اختص خزيمة رضى الله عنه من بين الناس بقبول شهادته وحده يقال خص زيد بالذكر اذا ذكره دون غيره في عبارة الفقط .....

وان لا يكون معدولا اى معدولا به لانه من العدول وهو لازم ولا يبعد ان يجعل من العدل وهو الصفا(؟) فيكون متعديا

---

fol. 181a

قوله الاصل في النصوص عدم التعليل + اختلفوا في ذلك على اربعة مذاهب فقيل الاصل عدم التعليل حتى يقوم دليل التعليل وقيل الاصل التعليل بكل وصف صالح لاضافة الحكم اليه حتى يوجد مانع عن البعض وقيل ان الاصل التعليل بوصف لاكن لابد من دليل يميزه من بين الاوصاف ونسب ذلك الى الشافعي رحمه الله وقد اشتهر فيما بين اصحابه ان الاصل في الاحكام هو التعبد دون التعليل والمختار ان الاصل في النصوص التعليل وانه لابد

دليل تميز الوصف الذي هو علة ومع ذلك لا بد قبل التعليل
والتمييز من دليل يدل على ان هذا النص الذي نريد استخراج
علته معلل في الجملة لان الظاهر وهو ان الاصل النصوص
~~علة مع ذلك~~ في النصوص التعليل انما يصلح للدفع دون
الالزام وفي المذهب الثالث لاحاجة الى ذلك ويكفي ان
الاصل في النصوص التعليل

189ᵉ Rejected:

وقال ابو العباس محمد بن حمو دغويب وهو الذى يقال له
العمانى فى بعض قصائده فى عبد الملك بن صالح والعمانى
ممن يعتد من جمع الرجز والقصيدة كعمر بن لجا وجرير
بن الخطفا وابى النجم وغيرهم،

نلزمه

190ᵉ

125 ؟ Abd-l-Hadyl Laghi

خمسون شك خير من يقين واحد

وقال الاصمعي قال لي خلف 133 ؟ Mubarrad

الاحمر الفارسي اذا تظرف تسالت والنبطي اذا

تظرف اكثر الكلام

Kaʿba

135 ؟ ومن ستتهم [في الاسلام او في الجاهلية] ان كلا من علا

الكعبة من العبيد فهو حر لا يزون الملك على من علاوها

ولا تجمعون بين علوها والملك . ومكة رجال من الصلحاء

لا يدخلون الكعبة قط . وكانوا في الجاهلية لا يبنون

بيتا مربعا تعظيما للكعبة فكان اول من بنى بيتا

مربعا حميد بن زهير احد بني اسد ابن عبد العزى

السخافة بالجزالة صار الحديث الذي وضع على ان يسترّ

النفوس يكبوها ويأخذ بانظامها (باكظامها . ل)

وبعض الناس اذا انتهى الى ذكر الحر والابر والنيك

ارتدع ~~وطب~~ واظهر التقزز واستعمل باب التورع والكف

من تجده كذلك فانما هو رجل ليس معه من العفاف

والكرم والنبل والوقار الا بقدر هذا الشكل من التصنع

ولم يكشف قط صاحب ريا ونفاق الا عند اول

مستعجل ونسالة ~~ومتكنة~~ متمكنة وقد كان لهم في

عبد الله بن عباس مقنع حين سمعه بعض الناس

ينشد في المسجد الحرام

وحم تمشين بنا حميسا * ان تصدق الطير ننك لميسا

فقيل له في ذلك فقال انما الرفث ما كان عند النسا

Mark auch hinweis auf Zauberei

وسمعت ابا حكيم الكيمياوي وهو يقول 164 ؟

لثمامة بن اشرس قلنا لكم انا ندلكم على الاكسير

فاستثقلتم العزم واردتم الغنم بلا عزم وقلنا لكم

Abu Han.

WS: 121 ٤ وحدثنا حماد بن سلمة قال كان رجل في الجاهلية معه محبن يتناول به متاع الحاج ليسرقه فاذا قيل له سرقت قال لم اسرق انما سرق محبني قال فقال في حماد لو كان هذا اليوم حيا لكان من اصحاب ابي حنيفة

ف. 10 b 2

121 b Khuzaimah. frivoler Mann
Abu Ka'b in Mossul.

123 b وكل ضرب من الحديث ضرب من اللفظ ولكل نوع من المعاني نوع من الاسماء فالتخفيف للتخفيف والتخفيف للتخفيف والجزل للجزل والافصاح في موضع الافصاح والكناية في موضع الكناية والاسترسال في موضع الاسترسال وان كان موضع الحديث على انه مضحك وملهى وداخل في باب المزاح والطيب واستعملت فيه الاعراب والقلب عن جهته وان كان في لفظه تخفيف وابدلت تغييرها وتسويتها من لا يخفى عليه خافية ولا يفوته شيء ولا يعجزه والا فما بال ايام الاسلام ورجالها يكن اكبر في النفوس واجل في الصدور من رجال الجاهلية مع قرب العهد وعظم خطر ما ملكوا وكثرة ما جادت انفسهم ومع الاسلام الذي شملهم وجعله الله تعالى اولى بهم من ارحامهم ولوان جميع مآثر الجاهلية وزنت بطه وباكان في الجاعات اليسير من حالات قريش في الاسلام لاربت عليه اولكانت مثله

99 b Anspielung auf 121 b
121 b ist Numan von Muhammad b. Ka'b b. Sab-
bah. Nachdem der Kadi Abu Yusuf sein
Buch über offenbare Widersprüche, das
Kitab al-Hiyal, ... [illegible]
Kufa .... als Gast bei Abu Hanifa
verbracht hatte, sagte dieser zu ihm:
Abu Yusuf, du hast in deinem Buch
über die Widersprüche [illegible]
und mir [illegible] Fragen
gestellt, [illegible]

والسفلة كانهم اعذار عام واحد وحج في باطنهم اشد
تشابها من التوءمين في ظاهرهما وكذلك في مقادير العقول
وفي الاعتراض وفي التسرع وان اختلفت الصور والنغم
والاسنات والبلدان . . . . . .

. . . . . .

والعامة يحكم ان حاتم طيء اجود العرب ولو قدمته 82/ظ
على جرم الجواد لما اعترضت عليهم ولكن الذي يحدث
عن حاتم لا يبلغ مقدار ما رووه عن كعب بن مامة
لان كعبا بذل نفسه في اعطية الكرم وبذل المجهود
فساوى حاتما من هذا الوجه وباينه ببذل المهجة، ونحن
نقول ان الاشعار الصحيحة المقدار الذي يوجب اليقين بان
كعبا كان كما وصفوا فلو كان الامر في هذا الى الحدود
والخطوط والاتفاقات والى عمل باطنة تجري الامور عليها
وفي الغوص عليها وفي معرفتها باعيانها عسر لما جرت الامور
على هذه المجاري ولو كان الامر فيها مفوضا الى تقدير الراي
لكان ينبغي لغالب بن صعصعة ان يكون من المشهورين
بالجود دون جرم وحاتم فان زعمت ان غالبا كان اسلاميا
وكان حاتم في الجاهلية والناس بمآثر العرب في الجاهلية
اشد كلفا فقد صدقت وهذا ايضا ينبئك ان الامور في هذا
على خلاف تقدير الرأي وانما تجري في الباطن على نسق
قائم وعلى نظير صحيح وعلى تقدير محكم فقد تقدم في

Antara

فكم من بيت شعر قد سار واجود منه مقيم 83/و
في بطن الدفاتر لا تزيده الايام الا خمولا كما لا تزيد
الذي دونه الا شهرة ورفعة وكم من مثل قد طاربه
الحفاظ حتى عرفته الاماء ورواه الصبيان والنساء
وكذلك حظوظ الفرسان، وقد عرفت شهرة عنترة
في العامة ونباهة عمرو بن معدي كرب وضرب المثل
بعبيد الله بن الحر وهم لا يعرفون بل لم يسمعوا قط بعتيبة
بن الحارث ابن شهاب ولا بهمام بن قيس وكاد
عامر بن الطفيل اذكر منهما نصبا ويذكرون عبيد الله
بن الحر ولا يعرفون شعبة بن ظهير ولا زهير بن
ذويب ولا عباد بن الحصين ويذكرون عند السن
والبيان والخطب ابن القرية ولا يعرفون سحبان
وائل والعامة لم يعل ذكر هولاء اليهم الا من قبل
الخاصة والخاصة لم تذكر هولاء دون اولئك فتركت
تفصيل الامور والموازنة بين الرجال وحكمت بالسباق
الى القلب على قدر طباع القلب وحيثيته ثم استوت عامة
العامة في ذلك وتشابهوا والعامة والباعة والاخباء

اسماء ناس سمّوا بها هذه الجبال وقد كانت لها اسماء تركت
لثقلها او لعلّة من العلل والّا فكيف يسمّوا بسلمى
وتركوا اجا وفوى

56 Unter den Bergnamen, welche von Thieren hergenommen sind,
ومن ذلك ابو عمرو الكلب الجوّى وكان رجلا من العلية عالما
عروضيا فرضيّا وابو عمرو الكلب الاخوى وعلوية
كلب المطبخ وكان اشرب النّاس للنبيذ وقد راضوا بينه
وبين محمد بن علي

57 Aber Personennamen, welche von Thieren hergenommen sind:
ووجدناهم يسمّون بجبل وسند وطود ولا يسمّون باحد
ولا بثبير واجا وسلمى وارطوى وصند وحميم ومتى
تلقا عيونهم متى اطلعوا رؤسهم من خيامهم ويسمون
ببرج ولا يسمون بفلك ويسمون بقمر وشمس على جهة
اللقب او على جهة المديح ولم يسمّوا بارض وسماء
وهواء وماء الا على ما وصفنا وهذه الاصول فالزجر ابلغ
كان جبلا ابلغ من حجر وطود اجمع من صخر وتركوا اسماء
جبالهم المعروفة وقد سمّوا باسد وليث واسامة وضرغامة
وتركوا ان يسمّوا بسبع وسبعة نحو الاسم الجامع لكل
ذى ناب ومخلب، قال الاول قد تسموا ايضا باسماء
الجبال فتسموا بابان وسلمى قال آخر وان اغاقدة

وبعد فلعل النبي صلح قال هذا القول كان قاله على الحكاية
لاقاويل قوم ولعل ذلك كان على معنى كان يومئذ معلوما
فترك الناس العلة ورووا الخبر سالما من العلل مجردا غير
مميز لعل من سمع هذا الحديث شهد آخر الكلام ولم
يشهد أوله ولعله عنى قصد بهذا الكلام الى ناس من
اصحابه قد كان دار بينه وبينه فيه شيء وكل ذلك محتمل
سائغ غير مستنكر ولا مدفوع

والحديث عن مسخ الضب والجرى وعن [illegible]
مسخ الكلاب والحداة وان الحاج شيطان من جنس المزاح
الذى كنا نتبناه الى بعض اخواننا ممن يدعى علم كل شيء
فجعلنا هذه الخرافات وهذه الفطف الصغار من باب
المسائل

[illegible]

قد عارضناك بما يجرى مجرى الفساد والخرافة لنردك الى
الاحتجاج بالخبر الصحيح المخرج الظاهر فان اعجبتك هذه
المسائل واستظرفت هذا المذهب فاقد رسالتى الى احمد بن
عبد الوهاب الكاتب

f. 54 ff – 55 [illegible] in die Mitte [illegible]
"Missgeburten" unter der Hand, welche die Hexen
heimlich oder gar geboren hat und verkaufen
über das Gebet der Frauen die [illegible] in
die Nachbarschaft der Leute als Begräbnisstätten wurde
[illegible] 54:

ولعل المدينة قد كانت ذلك الدهر مأمونا عليها من اهل
الفساد وكان اكثر كلابها معقورا واكثر فتيانها من بيت مطرش
او مقامر . . .

وجهال العامر يقتلون الوزغ على ان ابا وامنا
كانت تنفخ على نار ابراهيم وتنقل اليها الحطب. فاحسبات ابا
وامنا قد كانت يعرف فضل ما بين النبى والمتنبى وانهت
اعتقدت عداوة ابراهيم عن تقصير من اهل النار عن معاينة
بعد الاستبانة حتى فعلت ذلك كيف جاز لنا ان نزر وازرة
وزر اخرى الا ان تدعوا ان هذه التى تقتلها فى تلك الجادة
للنبوة الكافرة بالربوبية ما وانها لا تتناكح ولا تتوالد
[illegible]

وقد رويتم عن عبد الله بن فائد باسناده له ؟٣٤٣
يرفعه قال خرافة رجل من بني عذرة استهوته الشياطين
فتحدث رسول الله صلعم يوما بحديث فقالت امرأة من نسائه
حدثنا من حديث خرافة قال لا وخرافة حق، وروتم ان
شريك بن خناسة دخل الجنة وخرج منها ومعه ورقة من
ورقها، وان * عمر سأل الرجل المفقود الذي استهوته الجن
فقال ما كان طعامكم قال البعر والبول والرمة وسأل عن شرابهم
فقال الحبذف وقال الاعشى

وانى وان كلفتموني وربكم * لاعلم من امسى اعف واحوبا
لكا الثور والجني يضرب ظهره * وما ذنبه ان عاقت الماء مشربا

وروتم ان الجن خنقت حرب بن امية، وخنقت مرداس بن
ابى عامر وخنقت الغريض المغني وانها قتلت سعد بن عبادة
واستهوت عمرو بن عدى واستهوت عمارة بن الوليد فانتج
اهليا بالخرافات اقويا على رد الصحيح وتصحيح السقيم وارد بات
التنزيل والحديث المشهور الى احوالكم وقد عارضناكم وقابلناكم
وقارضناكم

وزعم بن هيثم انه راى بالكوفة فتى من ولد ؟٣٤٤
عبد الله بن هلال الحيرى صديق ابليس وختنه وانهم
كانوا لا يشكون ان الابليس جده من قبل امه

وكل بيضة في الارض فان اسم الذي فيها والذي يخرج منها ؟٣٤٥
فرخ الا بيض الدجاج فانه يسمى فروخا ولا يسمى فرخا الا ان الشعراء
يجعلون الفروخ فرخا على التوسع في الكلام ويجوزون في الشعر اشياء لا يجوزونها
في غير الشعر قال الشاعر

لعمري لاصوات المناكي بالضحى . وسودٍ تداعى بالعشي نواعبه
احب الينا من فراخ دجاجة ومن ديك انباط تنوس غباغبه

وقال شماخ بن ضرار .

الا من مبلغ خاقان عني * تأمل حين يضرب الشتاء
فتجعل في جنابك من صغير * ومن شيخ الهزبة الفناء
فراخ دجاجة يتبعن ديكا * يلذن به اذا حمس الوغاء

باى بلاء او باية علة * يقدم قبل مسلم والهلب

ويدعى ابن منخوق اماى كانه * خصى دنا الماء من غير مشرب

والناس يقولون فى الابل اقاويل عجيبة منهم من يزعم ان فيها عرقا من سفاد الجن وذهبوا الى الحديث انهم انما كرهوا الصلاة فى اعطان الابل لانها خلقت من اعراق الشياطين فجعلوا المثل والمجاز وجعلوا المجاز على غير جهته وقال ابن ميادة

فلما اتانى ما تقول محارب تغنت شياطينى وجنت جنونها

خنذيذ

وكانوا يخصون الخيل ..... ويزعم من لا علم له ان الخنذيذ من الخيل هو الخصى وكيف يكون ذلك كما قال مع قول خفاف بن ندبة

* وخناذيذ قصهبة وشحولا * وقال بشر بن ابى خازم

وخنذيذ ترى العرمول منه كطى البرد فى ايدى التجار

وليس هذا اراد بشر وانما اراد الزمان والغزوة والحال التى تعترى الخيل فيها هذا المعنى كما قال جندل الاحيم

لا لا اعق ولا احوب ولا اغير على مضى

لكنما غزوى اذا ضج الطلى من الدبر

وانما فخر بالغزو فى ذلك الزمان. وامّا الخنزيز فالكريم التامّ وربما وصفوا به الرجل وقال كثير

على كلّ خنزيز السراة مقلص تخنث منه لحمه التكاوس

ومن الدليل على انهم ربما جعلوا الرجل اذا ما مدحوه خنذيذا قول بعض القسيسيين من قيس بن ثعلبة

دعوت بنى سعد الى فشمرت خناذيذ من سعد طوال السواعد

وقال عبيد الله بن الحر وكتب بها الى عبد الملك بن مروان حين فارق مصعبا

وكل خصاء في الدنيا انما اصله من قبل الروم ٢٦ب
ومن العجب انهم نصارى وهم يدعون من الرأفة والرحمة
ومن رقة القلب والكبد ما لا يدعيه احد من جميع
الاصناف وحسبك بالخصاء مثلة وحسبك بصنيع
الخاصي قسوة ولا جرم انهم بعثوا على انقسام من
الخصيان من طلب الطوائل وتذكي الاحقاد ما لم يظنوه
عندهم ولا خافوه من قبلهم فلا هم ينزعون ولا الخصيان
ينكلون لان الرمابة فيهم فاشية وان كان الخصي اسودا
بلغ منهم وان جمع مع الرماية الثروة واتخذ بطرسوس
فاذنه الضياع واصطفى الرجال واتخذ العقد المغلة الى

القلم في اكثر من يبتدي الكتاب وهو يريد مقدار سطرين
فيكتب عشرة والحفظ مع الاقلال امكن وهو مع الاكثار
ابعد

p. 17 : A la Bibliothèque d'al-Qalqashandi dans l'édition du Caire, 1913-1919, on trouve un supplément au chapitre :

ولكنت ما بال ابراهيم النظام وفلان وفلان يكتبون الكتب
لله بزعمهم ثم يأخذها مثلي في موافقته وحسن
نظره وشدة عنايته ولا يفهم اكثرها واقول لو ان
يوسف السمتي كتب هذه الشروط ايام جلس سلمان
بن ربيعة شهرين للقضاء فلم يتقدم اليه رجلان
والقلوب سليمة والحقوق على اصلها موفرة لكان ذلك
خطلا ولغوا ولو كتب في دهره شروط سلمان لكان ذلك
غرارة ونقصا وجهلا بالسياسة وبما يصلح في كل دهر

وكان الحجاج اوّل من اجرى في البحر السفن ص 13
المقيرة المسمرة غير المخرزة والمدهونة والمسطحة
وغير ذوات الحاجي وكان اوّل من عمل المحامل

وقد تجد الرجل يطلب الآثار وتاويل القرآن ويجالس ص 16
الفقهاء خمسين عاما وهو لا يعد فقيها ولا يجعل قاضيا
فما هو الا ان ينظر في كتب ابي حنيفة واشباه ابي حنيفة
ويحفظ كتب الشروط في مقدار سنة او سنتين حتى
تمرّ بيابه وتظنّ انه من بعض العمال وبالحري الا يمر عليه
من الايام الا اليسير حتى يصير حاكما على مصر من الامصار
او بلد من البلدان

وليعلم ان صاحب القلم يعتريه ما يعتري المؤدب عند ص 16
ضربه وعقابه فما اكثر من يعزم على خمسة اسواط فيضرب مائة
لانه ابتدأ الضرب وهو ساكت الطباع. فاراه السكوت ان الصواب في
الانثال فلما ضرب تحرك دمه فاشاع فيه الحرارة فزاد في
غضبه فاراه الغضب ان الرأي في الاكثار. وكذلك صاحب

Luke

M.12ع ولقد دخلت على اسحاق بن سليمان في امرته
فرأيت السماطين والرجال مثولا كان على رؤسهم الطير
ورايت فرشته وبزته ثم دخلت عليه وهو معزول
واذا هو في بيت كتبه وحواليه الاسفاط والرقوق
والقماطير والدفاتر والمساطر والمحابر فما رأيته قط
افخم ولا انبل ولا اهيب ولا اجزل منه في ذلك اليوم

واما الشعر فحديث الميلاد صغير السنّ اوّل من 16ع
فلج سبيله وسهل الطريق اليه امرئ القيس بن حجر ومهلهل
بن ربيعة وكتب ارسطاطاليس ومعلّمه افلاطون ثم
بطليموس وذي بقراط وفلان وفلان قبل بدء
الشعر بالدهور وقبل الدهور والاحقاب قبل الاحقاب
ويدلّ على حداثة الشعر قول امرئ القيس بن حجر

ان بني عوف ابتنوا حسبا فنيعم الدّاحلون اذ عذروا
كما ... ن ...
لا قصر جابه ولا عور

فانظر كم كان عمر زارة وكم كانت بين موته وزاره ومولد النبي ع
فاذا استظهرنا الشعر وجدنا له الى ان جاء الله بالاسلام خمسين ومائة
عام واذا استظهرنا بغاية الاستظهار فمائتي عام

M-8

~~وهذا كتاب~~

وقد قال ذو الرمة لعيسى بن عمر اكتب شعري فالكتاب
احب الي من الحفظ لان الاعرابي ينسى الكلمة فيسهر
في طلبها ليلة فيضع في موضعها كلمة في وزنها ثم
ينشد ~~الناس~~ الناس والكتاب لا ينسى ولا يبدل
كلاما بكلام

M. 10

وحدثني صديق لي قال قرأت على شيخ شامي
كتابا فيه من مآثر غطفان فقال ذهبت الكلام الا من
الكتب

Arab. der Univers. Hofbibliothek
N.F. no. 457

Gâḥiẓ Kitâb al-Ḥayawân:

fol. 41ᵇ

وكانوا يقولون في موضع الكفارة والامنية كقول الرجل
اذا بلغت ابل كذا وكذا وكذلك غنمي ذبحت عند الاوثان
كذا وكذا عتيرة والعتيرة من نسك الرجبية والجمع
عتائر والعتائر من الظباء فاذا بلغت ابل احدهم
او غنمه ذلك العدد استعمل التأويل وقال انما قلت
ان اذبح كذا وكذا شاة والظباء شاء كما ان الغنم
شاء فيجعل ذلك القربان شاء كله مما يصيد من
الظباء فلذلك يقول الحارث بن ظالمة البشكري
* عتنا باطلا وظلما كما تعتر عن حجرة الربيض الظباء *
بعد ان قال
* ام علينا جناح كندة ان يغنم غازيهم ومنا الجزاء *

12.

Verso: Text in Kufic Hand, commentary

II p 263 جعفل اذا أزرى التحلّم بالفتى * حليم اذا
أزرى بذى الحسب الجهل " Dum, quum clementia
hominem despectum reddit, clarens, quum stul-
tus virum nobilem despectum reddit "

Rest einer unfortsetzbaren (?) Zeile / Seiten 6.

Wâḥiẓ ed. Hart. p. 516

إنّ من الحِلم ذُلًّا انت عارفُهُ
والجهلُ عن قُدرة فضلٌ من الكرم

Randbemerkung: " fehl Hymny ist kindisch. Du weißt es wohl
aber Kindischheit und Dummheit ist verschieden "

Mayâmir I 187

الحليم معلّمة الجهول

حسبك الحليم أنّ الناس ٢٠٣ Ibn. Ḥabîb

انصاره على الجاهل

Ibn Ḥiš. 31, 5 u.

Abraha ترَكَه (ذا نفر) من القتل فحبسه

عنده في وثاق وكان ابرهة رجلا حليما

Vielleicht ist auf Polyander aufbauend darüber, daß man

unter جاهلية umfasse. Ibn Hiš. 219

Sa'far b. abû Ṭâlib schildert dem Negâšî:

كنّا قوم اهل جاهلية نعبد الاصنام ونأكل الميتة ونأتي

الفواحش ونقطع الارحام ونسيء الجوار ويأكل القوي منه

الضعيف فكنّا على ذلك حتّى بعث الله الينا رسولا منا نعرف نسبه

وصدقه وامانته وعفافه فدعانا الى الله لنوحّده ونعبده ونخلع

ما كنّا نعبد نحن وآباؤنا من دونه من الحجارة والاوثان

جاهلية - نبوة - اسلام tg. IV 3. 6 u.

وامرنا بصدق الحديث واداء الامانة وصلة الرحم وحسن الجوار والكفّ

عن المحارم والدماء ونهانا عن الفواحش وقول الزور واكل مال

اليتيم وقذف المحصنات وامرنا ان نعبد الله ولا نشرك به شيئا

وامرنا بالصلاة والزكاة والصيام الخ

II Kor. VII 12 οὐχ εἵνεκεν τοῦ ἀδικήσαντος
οὐδὲ εἵνεκεν τοῦ ἀδικηθέντος
um des Unrechts willen

ألا تحدّثنا بما صنعتَ إلى الله ثمّ
صنعه حتّى

für Gabriel

Unter Šâhinšâh ist nicht Umwälzung zu

verstehen trotz des χρόνους τῆς ἀγνοίας

gleich, was wohl der Apostel Paulus für den Athener

Areopag (Apgsch. XVII v. 30) selbst gebraucht hat

ist Zeit der Unwissenheit übersehen; mein aber gebietet

allen Menschen an allen Enden Buße zu tun.

Ḥaṭṭa? حطّة

VII Apg III 17.

Ägypten

welche auf die richtige Erklärung führen, missverstehen
den hebr. übersetzt W.-T. p. 373.

„Manyeck indeed means a carte fuisse puto,
cur gens mea contra me agerent et fit interdum,
ut mansuetus ignarus habeatur", wo verdächtig
da etwas? E. Rehatsek in seinem „Specimens of
pre-Islamic Arabic Poetry" (Bombay Branch,
Royal Asiat. Society Vol. XXXIX – 1881 – p. 104 f.)
übersetzt, anscheinend freyfolg folgend:

„I think [my] meekness misjudged my people
against me, and verily a meek man is considered
a fool". Was Keyser sagen wollen, hat jedoch Rückert
richtig erkannt (Hamâsâ I p. 135) wenigstens der
Tendenz Verständlich anlangend:

„Ich denk', mein Müssigsein kann mein Volk mich toben
Und der gemässigste, gereizt, mag toben."

d. h. wörtlich:

„Der Milde kann kann zum Toben gebracht
werden"

جهل ist: die Manieren eines Jahl zeigen, wenn
das Passionen: in solchen Manieren veranlasst werden".

Ich überlasse es, verschieden Etymologien zu
untersuchen, ich verweise nur bei Grafen [illegible] Bed. von Jahl X.
(Der Lexicogr. die echte primäre Bedeutung der Wurzel Jahl zeigt.)

وليكنه حديد جاهل لا يؤدب
وانا احلم واصفح

Ag. XVIII, 30, 12

أجهال

durch den plur. von جهل für den wir dem حلم
entgegengesetzt, und da wird أجهال wol die wilden,
ungezähmten Triebe der Leidenschaft bezeichnen.
Lâmiyyat al-'Arab v. 53. wo der Dichter die
weise Mässigung seines Innern spricht

ولا تزدهي الأجهال حلمي ولا أرى
سفها بإعتاب الأقاويل أغفل

„Die wilden Begierden überwältigen nicht meine
(wir würden sagen: meine Bildung". De Sacy
übersetzt: „La sagesse n'est point le jouet des
passions intenses" (Chrest. arabe III 3/3)

Jahl im Gegensatz zu حلم und حليم Zeugn. d. Qur. d. Nabig.
Der Dichter selbst spricht v. 4 selbst: ولا غرا ادبي
(Ham. 145) وكان رباء * لما في الدهر اذ حلمي يسير
جاهليتي

6

+ ومن راى تقويمي فانّي معوّج ومن راى تعويجي فانّي مقوّم

وقال آخر

فان قيد حلم قلت للحلم موضع وحلم الفتى بغيي موضعه جهل

abu-l-Tajjib bei Mas'ūdi VI, 101, 3.

فبلغهم جهلهم حلماً ومغفرة والعفو عند قدرة ضرب من الكرم

+ Die vorangehende Zeile ist: (Kam I 248)

وفي فرس للحلم بالحلم ملجم وفي فرس للجهل بالجهل مسرج

Keys b. Zuhayr ag. XV. 32

أظنّ الحلم دلّ عليّ قومي * وقد يستجهل الرجل الحليم

[وعارست الرجال وعارسوني * فعوجوا عليّ ومستقيم

7

جهل ein allgemeines = wild gegen jemanden verfahren,

Das klassische Beispiel hierfür ist 'Amr b. Kulṯūm.

Mu'allaka v. 53

ألا لا يجهلنْ أحدٌ علينا * فنجهل فوق جهل الجاهلينا

Auch Sprichwörter:

اجهل من اللّص wilder als der Räuber: Mīdānī I 107, 7 infra (fehlt = Meydānī I 167-8)

Ein merkwürdiges Beispiel dafür, wie die Lexikographen irren, wenn sie ein Allgemeines جهل als ein spezielles in unpassender Bedeutung verstehen, ist folgender Vers aus dem Gedicht des Ḳays b. Zuhayr über den selbstverschuldeten Tod des Ḥamal b. Badr. Ḥamāsa p. 211, 1 ult.

أظنّ الحلم كلّ على قومي * وقد يستجهل الرجل الحليم

Die Voraussetzung, das جاهل der Gegensatz von حالم sei und dass demnach استجهل es würde sei = jemanden für unwissend halten" hat hier Bekthen falscher Übersetzung hervorgerufen. Freytag der hier die Scholien Tebrizi's als Maximum

4

Was Muhammed unter جاهلية verstand, wird klar, wenn wir die Worte betrachten, in welchen die Kureyšiten bei Abū Ṭālib gegen seinen Neffen Klage führen:

Ibn Hišām 167, 7 (ausführlich)

ان ابن اخيك قد سبّ آلهتنا وعاب ديننا
وسفّه احلامنا وضلّل آباءنا

vgl. 166, 7 تسفيه أحلامنا
169, 4
166, 2
188, 11
190, 9
225, uls.

3) aber es wird auch جهل gerade dem علم entgegengesetzt. Dies scheint aus Buḫārī, manāqib nr. 13 (Krehl 12) hervorzugehen: عن ابن عبّاس قال اذا سُرّك ان تعلم جهل العرب: فاقرأ ما فوق الثلاثين ومائة فى سورة الانعام قد خسر الذين قتلوا اولادهم سفهًا بغير علم الى قوله قد ضلّوا وما كانوا مهتدين (Ibn VI 191)

جاهلية

ist nicht „Unwissenheit" sondern „Wildheit, Barbarei".

Buḫārī, Kitāb al-adab nr. 50.

عن ابى هريرة عن النبى صلعم قال من لم يدع قول الزور والعمل به والجهل فليس لله حاجة ان يدع طعامه وشرابه

Der Begriff des جهل wird durch Gegenüberstellung klar.

es wird die entgegengesetzt:

قال 1) مؤمن ✕ جاهل. Trad. bei Ibja II 182

الربيع بن خيثم الناس رجلان مؤمن فلا تؤذه وجاهل فلا تجاوله

2) حلم ✕ جهل (Thamara (bei Freytag) II

ولو شاء قومى كان حلمى فيهم وكان على جهال اعدائهم جهل

p. 488

Ebenso Verse, die ich aus 36 Seyfi I 190 entnehme:

صالح بن جناح

اذا كنت بين الجهل والحلم قاعدًا ✕ وخيّرت انى شئت فالحلم افضل
ولكن اذا أنصفت من ليس منصفا ✕ ولم يرض منك الحلم فالجهل امثل

وقال آخر

فان كنت محتاجا الى الحلم انّنى الى الجهل فى بعض الاحايين احوج
وفى فرس للخير بالخير ملجم وفى فرس للشرّ بالشرّ مسرج

حِلْم verschieden von حِلْم

Ibn Hağar II 396 wird die Tradition citiert:

روى ابن ابى خيثمة من حديث عبادة بن الصامت قال
شداد بن اوس من [الناس] الذين أوتوا العلم والحلم ومن
الناس من اوتى احدهما

جعل ذو حلم

Poesie anwendungen von

Aġ. V, 135, 3 al-Ḥuṣaīn al-Ḥuǧaīrī

بكت عينى اليسرى فلما زجرتها
عن الجهل بعد الحلم اسبلتا معا

Ḥam. 249. al-Mamzar b. Saʿīd

إذا شئت يوما أن تسود عشيرة فبالحلم
فبالحلم سُد لا بالتسرع والشتم
وللحلم خير ما علمت مغبة من الجهل إلا أن تشمس من ظلم

Zu Hamêsâ p. [illegible] yty yl. Liste Übersicht freytag: ignorantia erga res quas debemus in patria Dominus vos Apostol verpflichten müßt. Richard Nr. 599 „forsch gegen uns“. Der Lehrer wissen wollt: vgl. Kossuth – gegen uns.

Al-Mudawwana al-Kubra, III, p. 206

واحتجّ به بعض المالكيّة لقاعدة من قواعدهم
ان الفرع اذا أشبه اصلين ودار بينهما يعطى
حكما بين حكميهما ~~إذا لم يُعط حكم احدهما لزم~~
~~الغاء شبهه بالآخر~~

Kartal-I 281 adlı dosya no. 20.

كلّ ما فيه تعدّد يكون واجبًا

Jedes was mehr als einfach genannt wird

Ein Grundsatz der علم اصول الفقه ist:

جواز تخصيص الكتاب بالسنة

Ein Beispiel dafür ist folgendes: Im Koran steht:

حرّمت عليكم الميتة

Nach Tirmidhi (Buch. Büyû' (٥١)) hat der Prophet صلعم مرّ
ان رسول الله صلعم مرّ
بشاة ميتة فقال هلّا استمتعتم باهابها قالوا انّها
ميتة قال انّما حرّم اكلها

(Vgl. weiters
Kastel. IV p. 111)

ان يكون ذلك مكرا ، وقال اوحد وقته في فقه القاضي
ابو بكر الاشعري رحمه ان المعجزات تختص بالانبياء
والكرامات تكون للاولياء ولا يكون للاولياء معجزة لان من
شرط المعجزة اقتران دعوى النبوة بها والمعجزة لم
تكن معجزة لعينها وانما كانت معجزة لحصولها على اوصاف
كثيرة فمتى ما اختل شرط من تلك الشرائط لا تكون
معجزة واحد تلك الشرائط دعوى النبوة والولي لا
يدعي النبوة فالذي يظهر عليه لا يكون معجزة وهذا هو الذي
نعتقده ونقول به بل ندين به

سمعت منصور المغربي يقول أي M.2 ٢٢٩
بعضهم الخضر عم فقال له هل رأيت فوقك احدا فقال
نعم كان عبد الرزاق يروي الاحاديث بالمدينة والناس حوله
يسمعون فرأيت شابا بالبعد منهم راسه على ركبتيه فقلت
له هذا عبد الرزاق يروي احاديث رسول الله صلعم فلم
لا تسمع منه فقال انه يروي عن ميت وانا لست بغائب
عن الله فقلت له ان كنت كما تقول فمن انا فرفع راسه وقال
اخي ابو العباس الخضر فعلمت ان لله عبادا لم اعرفهم ،

من الفاعل وهو الذي يتولّى عبادة الله وطاعاته فعبادته تجري على التوالي من غير ان يتخللها عصيان وكلا الوصفين واجب حتى يكون الولي وليّا يجب قيامه بحقوق الله على الاستقصاء والاستيفاء ودوام حفظ الله اياه في السرّاء والضرّاء ومن شرط الولي ان يكون محفوظا كما ان من شرط النبي ان يكون معصوما فكل من كان للشرع عليه اعتراض فهو مغرور مخادع

باب اثبات كرامات الاولياء

المعجزات دلالات صدق : 246 ? Abû Khâlid Zafarâ'înî

الانبياء ودليل النبوة لا يوجد مع غير النبي كما ان الفعل المحكم لمّا كان دليلا للعالم في كونه عالما لم يوجد ممن لم يكن عالما وكان يقول الاولياء لهم كرامات شبه اجابة الدعاء فاما جنس ما هو معجزة للانبياء فلا

واما الامام ابو بكر فورك رضه فكان يقول المعجزات دلالات الصدق ثم ان ادعى صاحبها النبوة فالمعجزة تدلّ على صدقه في مقالته (له) قالته . لمقالته . مقاله) وان اشار صاحبها الى الولاية دلّت المعجزة على صدقه في حالته فتسمّى كرامة ولا تسمّى معجزة وان كانت من جنس المعجزات للفرق وكان رحه يقول من الفرق بين المعجزات والكرامات ان الانبياء عم مامورون باظهارها والولي يجب عليه سترها واخفاؤها والنبي عم يدّعي ذلك ويقطع القول به والولي لا يدّعيها ولا يُقطع بكرامته لجواز

Excerpte zur
Frage
des Heiligenkultus und der Auliyâ'
im Islam.

aus Kushayri's رسالة. Hschr. der K. ung.
Universität Budapest.

باب الولاية

fol. 183b wird die Frage über Abstufungen
der Auliyâ' mit grossem Ernst bis auf Äpfel fort-
gesetzt gegeben:

يقول الله تعالى من آذى لى
وليًّا فقد استحلّ محاربتى وما تقرّب الىّ العبد بمثل
اداء ما افترضت عليه ولا يزال العبد يتقرّب الىّ بالنوافل
حتّى أحبّه وما ترددت فى شىء انا فاعله كترددى
فى قبض روح عبدى عند الموت فانّه يكره الموت
واكره مساءته ولا بدّ له منه

Wortbestimmung des ولىّ

fol. 184a الولىّ له معنيان احدهما فعيل بمعنى
مفعول وهو من يتولّى الله سبحانه أمرَه قال الله تعالى
وهو يتولّى الصّالحين فلا يَكِلُهُ الى نفسه لحظةً بل
يتولّى الحقّ سبحانه رعايته ، والثّانى فعيل مبالغة

تخصص الحاج بقرينة العُرف

J. Excepte Moyât. VIII 670.

Abrogation

Maqâlât VII 156

اختلف الناس في ان ابراهيم عم كان مأموراً بهذا (الذبح ؟) با
رأى وهذا الاختلاف مفرّع على مسئلة من مسائل اصول
الفقه وهي انه هل يجوز نسخ الحكم قبل حضور مدّة
الامتثال فقال اكثر اصحابنا انه يجوز وقالت المعتزلة وكثير
من فقهاء الشافعيّة والحنفيّة انه لا يجوز فعلى القول
الاوّل انه سبحانه وتعالى أمره بالذبح ثمّ انه تعالى
نسخ هذا التكليف قبل حضور وقته وعلى القول الثاني
انه تعالى ما امره بالذبح وانّما امره بمقدمات الذبح وهذه
مسئلة شريفة من مسائل باب النسخ

Kitāb al-Wuṣūl 111.2a

قال الازدی فی شرح البرهان الفقه والفهم والطبّ والشعر والعلم خمس عبارات لمعنی واحد غیر انّه اشتهر بعضها فی بعض انواع الفهم فاشتهر الطبّ فی معرفة احوال مزاج الانسان والشعر فی معرفة الاوزان والفقه فی معرفة الاحکام والّا فالعرب تقول رجل طبیب اذا کان عالمًا قال الشاعر

ان تسألونی بالنّساء فانّنی خبیر بادواء النّساء طبیب

ای عارف وقال تعالی ولکن لا تفقهون تسبیحهم ای لا تعرفون وقال غم ربّ حامل سنه الی من بعد! افقه منه ای افهم

قوله انّنی انا الله لا إله الّا انا فاعبدنی. Ibn al-Wuṣūl VI p.18.

یدلّ علی ان علم الاصول مقدّم علی علم الفروع لانّ التّوحید من علم الاصول والعبادة من علم الفروع

Sūrat XX v.15 (Ibn al-Wuṣūl VI p.22)

الآیة تدلّ علی ان تعلّم علم الاصول واجب لانّ قوله فلا یصدّنّک یرجع معناه الی صلابته فی الدّین وتلک الصّلابة ان کان المراد بها التّقلید یتمیز المبطل فیه من المحقّ فلا بدّ وان یکون المراد بهذه الصّلابة کونه قویًّا فی تقریر الدّلائل وازالة الشّبهات حتّی لا یتمکّن الخصم من ازالته عن الدّین بل هو یکون متمکّنا من ازالة المبطل عن بطلانه

Mafatih IV, 1

nach Der Aufzählung der Vorzüge der VI. Sure سورة الانعام

aus Der Zwölfer:

قال الاصوليون هذه السورة اختصت بنوعين
من الفضيلة احدهما انها نزلت دفعة واحدة
والثاني انها شيعها سبعون الفا من الملائكة والسبب
فيه انها مشتملة على دلائل التوحيد والعدل
والنبوة والمعاد وابطال مذاهب المبطلين والملحدين
وذلك يدل على ان علم الاصول في غاية الجلالة
والرفعة وايضا فانزال ما يدل على الاحكام قد تكون
المصلحة ان ينزله الله تعالى قدر حاجتهم وبحسب
الحوادث والنوازل واما ما يدل على علم الاصول
فقد انزله الله تعالى جملة واحدة وذلك يدل على
ان تعلم علم الاصول واجب على الفور لا على التراخي

In diesen Bändchen sind enthalten:

meine Collectaneen zur Bestimmung der

Bogenzeit der Ältze