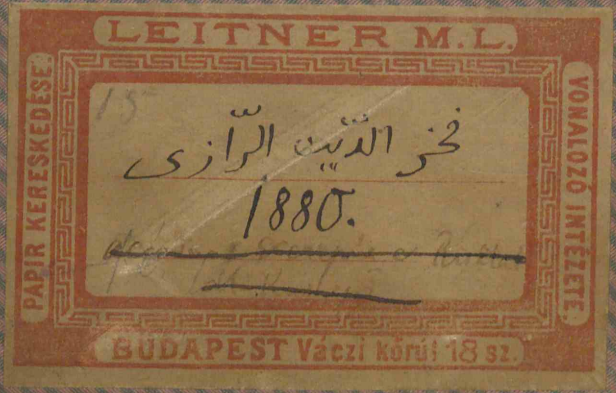
LEITNER M.L.
PAPIR KERESKEDÉSE.
VONALOZÓ INTÉZETE.
فخر الدّين الرّازى
1880.
BUDAPEST Váczi körút 18 sz.

I. [illegible] VE 18, 22

Nisfe der Bücherei Eingang
1. 7. 1289, dem Gouverneur
zu: Nordkreis Al-Dasûki

باب المكره على شرب الخمر واكل الخنزير ذكر حديث عطا في رجل يكره على شرب
الخمر او لحم الخنزير قال ان لم يفعل حتى يقتل اصاب خيرا وان اكل او شرب فهو في
عذر فلسنا ناخذه بهذا بل نقول لا يحل له ان يدع الاكل والشرب عند خوف القتل وهو قول
مسروق فانه قال من اضطر فلم ياكل ولم يشرب فمات دخل النار وابو يوسف رحمه الله
في روايه عنه اخذ بقول عطا وجعل ذلك قياس الاكراه على الشرك بالله تعالى ولكنا
نقول ان الحرمه تنكشف عند الضروره فان الله تعالى استثنى موضع الضروره من التحريم بقوله
الا ما اضطررتم اليه (a) والاستثنا من التحريم اباحه وبعد ما انكشف الحرمه التحق
هذا بالطعام والشراب فاذا امتنع من تناوله حتى يقتل كان اثما بخلاف الكفر فان
الحرمة لا تنكشف ولكن يرخص له في اجرا كلمه الشرك على اللسان مع طمانينه القلب
بالايمان فهو بالامتناع يكون متمسكا بالعزيمه وفي الاجرا يكون مرخصا بالرخصه
والتمسك بالعزيمه افضل الا ان في الكتاب لم يطلق الجواب في تاثيمه ولكن قال
خفت ان ياثم لان هذا المكره ليس في معنى المبتلى بالمخمصه من كل وجه فان
هناك لا صنع لاحد من العباد فيما حل به من العذر وهاهنا خوف الهلاك انما حصل
بصنع العباد وفيما يكون من حق الله لا يستوى ما فيه صنع العباد بما لا صنع للعباد
فيه ثم في الامتناع بعد اكراه المشركين اظهار الصلابة في الدين وما فيه مغايظه
المشركين ودلك لا يوجد في صاحب المخمصه فلهذا ضجع الجواب هاهنا بقوله خشيت
ان ياثم والله اعلم

276 Verso

(a) Koran VI, 119.

Mafâtîḥ.

II 704 zu إذ قالت امرأة عمران
مع تغيير في إذ hier
زائدة للغو (abū
'Obeyda):

قال الزجاج لم يصنع ابو عبيدة في هذا شيئا لانه لا يجوز
إلغاء حرف من كتاب الله تعا ولا يجوز حذف حرف من
كتاب الله تعا من غير ضرورة"

---

كذا دخل على الحرف. ابن 709–711 وردت من الكتاب.
في المخطوطة زكريا الحرف
الذي يعترض الكلمات أو الجمل
الأخرى أو يأتي بعد كلمات أو جمل

---

Bd. VIII 708 zu كوثر
Beim Propheten Muḥammad
und nachher gemacht. Die
Dichter die
Beim Propheten Vorzüge

II 334

علم وادب

قل اصلاح لهم خير ؟ قال القاضي هذا الكلام
يجمع النظر في صلاح مصالح اليتيم بالتقويم
والتأديب وغيرهما لكي ينشأ على علم وادب
وفضل لان هذا الصنع اعظم تأثيرا فيه
من اصلاح حاله بالتجارة

II 50. اما اهل السنة فانهم يقولون
لايجب تعليل احكام الله تعالى البتة
Meiterüpfe Fortsetzung der.

« 158 Verschiedung der Form
ولكم في القصاص حياة كثيرة
mit schulden profanen Sprichwörtern,
قتل البعض إحياء للجميع
اكثروا القتل يقل القتل oder
القتل انفى للقتل
from
Von Verbrechen u. Strafen

/. abonnés spécialement à al-Kaṣṣâb nr IX 88 der Aufforderung
zum Abonnement entsprechend mit meinem alten Verzeichnis
meiner früheren Abonnenten und Freunde.



III 362.

انه قال اطيعوا الله فافرده فى الذكر ثم قال
واطيعوا الرسول واولى الامر منكم وهذا تعليم
من الله سبحانه وتعالى لهذا الادب وهو ان لا
يجمعوا فى الذكر بين اسمه سبحانه وبين اسم
غيره واما اذا آل الامر الى المخلوقين فيجوز
ذلك بدليل انه قال واطيعوا الرسول واولى
الامر منكم وهذا تعليم لهذا الادب ولهذا روى
ان واحدا ذكر عند الرسول صلعم وقال من
اطاع الله والرسول فقد رشد ومن عصاهما فقد
غوى فقال عليه بئس الخطيب انت قلا
قلت من عصى الله وعصى رسوله او لفظ
هذا معناه وتحقيق القول فيه ان الجمع بين
الذكرين فى اللفظ يوهم نوع مناسبة ومجانسة
وهو سبحانه متعال عن ذلك

اولیاء

II 541 جاء في الخبر من اهان لي وليًّا فقد بارزني بالمحاربة

II 543 وجه ذكر في الوجه في قوله الّا ابتغاء وجه الله قولان احدهما انك اذا قلت فعلته لوجه زيد فهو اشرف في الذكر من قولك فعلته له لانّ وجه الشيء اشرف ما فيه ثم كثر حتى صار يعبر عن الشرف بهذا اللفظ الثّاني انك اذا قلت فعلت هذا الفعل له فههنا يحتمل ان يقال فعلته له ولغيره ايضا امّا اذا قلت فعلت هذا الفعل لوجهه فهذا يدلّ على انّك فعلت هذا الفعل له فقط وليس لغيره فيه شركة

م ٤ III اختلفوا في الشيء الذي حرمه اسرائيل على نفسه على وجوه

מיתכנות א 10 ב

الاول روى ابن عباس ان النبي صلع قال ان يعقوب
مرض مرضا شديدا فنذر لئن عافاه الله ليحرمن
احب الطعام والشراب عليه وكان احب الطعام
اليه لحمان الابل واحب الشراب اليه البانها
وهذا قول ابي العالية وعطاء ومقاتل
والثاني قيل انه كان به عرق النسا فنذر ان
شفاه الله ان لا يأكل شيئا من العروق
الثالث جاء في بعض الروايات الذي حرمه
على نفسه زوائد الكبد والشحم الا ما على الظهر
ونقل القفال رحمه الله عن ترجمة التوراة
sein Fleisch mit Ekel vor Bauchfett Fettklos mit dem Finger.

ومنهم من يستمعون اليك أفأنت تسمع الصم
ولو كانوا لا يعقلون ومنهم من ينظر اليك أفانت
تهدى العمى ولو كانوا لا يبصرون،

احتج ابن قتيبه بهذه الآية على ان السّمع
افضل من البصر فقال ان الله تعالى قرن
بذهاب السمع ذهاب العقل ولم يقرن بذهاب
النظر الا ذهاب البصر فوجب ان يكون
السمع افضل من البصر وزيّف ابن الانبارى
هذا الدّليل فقال ان الذى نفاه الله مع
السّمع بمنزلة الذى نفاه الله مع البصر لانه
تعالى اراد ابصار القلوب ولم يرد ابصار العيون
والذى يبصر القلب هو الذى يعقله واحتجّ
ابن قتيبة على هذا المطلوب بحجّة اخرى
من القران فقال كلّما ذكر الله السمع
والبصر فانه فى الاغلب يقدّم السمع
على البصر وذلك يدلّ على ان السمع افضل
من البصر وعن النّاس من ذكر فى هذا الباب
دلائل اخرى الخ الخ

احتج من فضل السمع على البصر بهذه الآية وقالوا دلّت الآية على ان للسمع مدخلا فى الخلاص عن النّار والفوز بالجنّة والبصر ليس كذلك فوجب ان يكون السّمع افضل

Vgl. ad 67, 10 Mafâtîh VIII 250.

اذا صار علم الله جهلا والعبد لا قدرة له على
تجهيل الله واذا تعذر اللازم تعذر الملزوم
فوجب ان يقال لا قدرة للكافر والفاسق
على الايمان والطاعة اصلاً واذا كان كذلك
لم يحصل من الامر به الا مجرد استحقاق
العقاب فيكون هذا الامر والتكليف اضرارا
محضا من غير فائدة البتة وهو لا يليق
بالرحيم ~~الجهل~~ الحكيم ، ورابعها ان الامر والتكليف
ان لم يكن لفائدة فهو عبث وان كان لفائدة
عائدة الى العبود فهو محتاج وليس بإله
وان كان لفائدة عائدة الى العباد فجميع
الفوائد منحصرة في تحصيل النفع ودفع
الضرر والله تعالى قادر على تحصيلها
بالتمام والكمال من غير واسطة التكليف
فكان توسط التكليف إضرارا محضا من
غير فائدة وانه لا يجوز

قوله ألا له الخلق والامر يدل 343 .11 تكليف
على ان لله أمراً ونهيًا على عباده وأن
له تكليفا على عباده والخلاف مع
نفاة التكليف واحتجوا عليه بوجوه
اولها ان المكلف به ان كان معلوم
الوقوع كان واجب الوقوع فكان الامر
به أمرًا بتحصيل الحاصل وانه محال
وان كان معلوم اللا وقوع كان ممتنع
الوقوع فكان الامر به امرا بما يمتنع
وقوعه وهو محال ، وثانيها انه تعالى
ان خلق الداعي الى فعله كان واجب
الوقوع فلا فائدة في الامر وان لم يخلق
الداعي اليه كان ممتنع الوقوع فلا فائدة
في الامر به ، وثالثها ان امر الكافر والفاسق
لا يفيد الا الضرر المحض لانه لما علم
الله انه لا يؤمن ولا يطيع امتنع ان
يصدر عنه الايمان والطاعة الا

IV 346.

Zweck der Gottesdienste.

الدعاء يفيد معرفة ذلة العبودية
ويفيد معرفة عزة الربوبية وهذا هو المقصود
الاشرف الاعلى من جميع العبادات

IV 347.

وههنا سؤال
عظم اختلاف ارباب الطريقة فيما وهي انه هل
الاولى اخفاء العبادات ام اظهارها فقال
بعضهم الاولى اخفاءها صونا لها عن الرياء
فقال آخرون الاولى اظهارها ليرغب الغير
في الاقتداء به في اداء تلك العبادات
وتوسط الشيخ محمد بن عيسى الحكيم
الترمذي فقال ان كان خائفا على نفسه
من الرياء الاولى الاخفاء صونا لعمله عن
البطلان وان كان قد بلغ في الصفاء وقوة
اليقين الى حيث صار آمنا عن شائبة
الرياء كان الاولى في حقه الاظهار لتحصل
فائدة الاقتداء

IV 348

Unklarheit.

لكنا بينا في كتاب نهاية العقول ان
هذه الطريقة ضعيفة ساقطة

IV. 350 Zweck der göttlichen Gesetze.

ان المتكلمين اتفقوا على ان من عبد
ودعا لاجل الخوف من العقاب والطمع في
الثواب لم تصح عبادته وذلك لان المتكلمين
فريقان منهم من قال التكاليف انما وردت
بمقتضى الالهية والعبودية فكونه إلها
لنا وكوننا عبيدا له يقتضي أن يحسن منه
أن يامر عبيده بما شاء كيف شاء فلا يعتبر
منه كونه في نفسه صلاحا وحسنا وهذا
قول اهل السنة ومنهم من قال التكاليف
انما وردت لكونها في انفسها مصالح وهذا
هو قول المعتزلة

صحة

IV 366 والفرق الخامس بين القصّتين [قصّة نوح وقصّة هود]
ان نوحا عم قال ابلغكم رسالات ربّي وانصح لكم واعلم
من الله ما لا تعلمون واما هود عم قال ابلغكم
رسالات ربّي وانا لكم ناصح امين ونوح عم قال انصح لكم
وهو صيغة الفعل وهود عم قال وانا لكم ناصح وهو صيغة
اسم الفاعل ونوح عم قال واعلم من الله ما لا تعلمون
وهود عم لم يقل ذلك ولكنّه زاد فيه كونه امينا والفرق
بينهما بين الصّورتين ان الشيخ عبد القاهر النحوي ذكر
في كتاب دلائل الاعجاز ان صيغة الفعل تدلّ على التجدّد
ساعة فساعة واما صيغة اسم الفاعل فانّها دالّة على
الثبات والاستمرار على ذلك الفعل

Lit. ʿAbd al-Qāhir
دلائل الإعجاز
Handschrift prüfen
Prof. u. Pursig.

VIII 309. ذكر ابو زيد البلخي في كتابه في الردّ على عبدة
الاصنام ان العلم بان هذه الخشبة المنحوتة في هذه
السّاعة ليست خالقة للسموات والارض والنبات
والحيوان علم ضروري والعلوم الضّروريّة لا يجوز
وقوع الاختلاف فيها بين العقلاء وعبادة
الاوثان دين كان موجودا قبل مجيء نوح عم
بدلالة هذه الآية (71:21) وقد استمرّ ذلك الدّين

والحديث اخرج شعيبا الى

ارجاص TT 378 قال صاحب الكشّاف ومن معجزات شعيب انه دفع الى موسى عصاه وتلك العصا حاربت التنين وايضا قال لموسى انّ هذه الاغنام تلد اولاد فيها سواد وبياض وقد وهبتها منك فكان الامر كما اخبر عنه ثمّ قال وهذه الاحوال كانت معجزات لشعيب عم لان موسى في ذلك الوقت ما ادّعى الرسالة، واعلم ان هذا الكلام بناء على اصل مختلف بيننا وبين المعتزلة وذلك لانّ عندنا انّ الذي يصير نبيّا ورسولا بعد ذلك يجوز ان يظهر الله عليه انواع المعجزات قبل ايصال الوحي ويسمّى ذلك ارهاصا للنبوة فهذا الارهاص عندنا جائز وعند المعتزلة غير جائز فالاحوال التي حكاها صاحب الكشّاف في عندنا ارهاصات لموسى عم وعند المعتزلة معجزات لشعيب لما انّ الارهاص عندهم غير جائز

Unmöglichkeit mit Gottes Wesen

الى هذا الزمان واكثر سكّان اطراف المعمورة على هذا الدّين فوجب حمل هذا الدّين على وجه لا يعرف فساده بضرورة العقل والّا لما بقي هذه المدّة المتطاولة في اكثر اطراف العالم فاذًا لا بدّ وان يكون للذّاهبين الى ذلك المذهب تأويلات

Nur falsche Interpreten dürfen so etwas Gott zuschreiben

IV. 473. الصفة امّا ان تكون حقيقية او اضافيّة او سلبيّة او ما يتركّب
عن هذه الثّلاثة وهي اربعة لانّه امّا ان يكون صفة حقيقية
مع اضافة او مع سلب او صفة سلبيّة مع اضافة او
مجموع صفة حقيقية واضافة وسلبيّة امّا الصفة الحقيقية
العارية عن الاضافة فكقولنا موجود عند من يقول الوجود
صفة او قولنا واحد عند من يقول الوحدة صفة ثانية
وكقولنا حيّ فان الحياة صفة حقيقية عارية عن
النسب والاضافات وامّا الصّفة الاضافيّة المحضة
فكقولنا مذكور ومعلوم وامّا الصفة السلبيّة فكقولنا
القدّوس السّلام وامّا الصفة الحقيقية مع الاضافة
فكقولنا عالم وقادر فان العلم صفة حقيقية وله تعلّق
بالعلوم والقادر فان القدرة صفة حقيقية ولها
تعلّق بالمقدور وامّا الصفة الحقيقية مع السلبيّة
فكقولنا قديم ازلىّ لانّه عبارة عن موجود لا اوّل له
وامّا الصفة الاضافية مع السلبية فكقولنا اوّل فانّه
هو الّذى سبق غيره وما سبقه غيره وامّا الصفة
الحقيقية مع الاضافة والسلب فكقولنا حكيم فانّه

Vgl. hierzu die Einführung der Attribute
VIII 756 ad 112 vi.

هو الذي يعلم حقائق الاشياء ولا يفعل ما لا يجوز فعله

فصفة العلم صفة حقيقية وكون هذه الصفة متعلقة

بالمعلومات نسب واضافات وكونه غير فاعل ما لا ينبغي

سلب

12 Auliâ

II 541 جاء في الخبر من اهان لي وليًّا فقد بارزني بالمحاربة F

Im Commentar zu dem Vers X v. 63. gibt Ibn V. p. 13 ff.
ein weitläufige Auseinandersetzung über Auliâ
der ich folgende Excerpte entnehme:

امّا ان الولىّ من هو فيدلّ عليه القران والخبر والاثر والمعقول امّا القران فهو قوله فى هذه الآية الذين آمنوا وكانوا يتّقون فقوله آمنوا اشارة الى كمال حال القوة النظرية وقوله وكانوا يتّقون اشارة الى كمال القوّة العلية وفيه مقام آخر وهو ان يحمل الايمان على مجموع الاعتقاد والعمل ثم نَصِف الولىّ بانّه كان متّقيا فى الكلّ امّا التقوى فى موقف العلم فلأنّ جلال الله اعلى من ان يحيط به عقل البشر فالصّدّيق اذا وصف الله سبحانه بصفة من صفات الجلال فهو يقدّس الله عن ان يكون كماله وجلاله مقتصرا على ذلك المقدار الذى عرفه ووصفه به واذا عبد الله تعالى فهو يقدّس الله

ان الله قال من عادى لى وليًّا فقد آذنته بالحرب F Bukhârî, Hist. al-Kabîr vol. 98

Es ist wohl bemerkenswert, daß nicht das Licht der Inschrift, welches mit einem Kreuz beginnt, Mayer einigen in Sanâ vorkommenden ähnlichen Kreuzen (cf. z. B. خالد الذبيب خالد القطوانى Répert.) entsprungen wird (cf. Wüstenfeld-Kastal. IX 320)

IGn Mâga p. 296 Cryth.

من عادى لله وليًّا فقد بارز الله بالمحاربة

وامّا المعقول فنقول ظهر فى علم الاشتقاق ان تركيب
الواو واللام والياء يدلّ على معنى القرب فولىّ كلّ
شئ هو الذى يكون قريبا منه والقرب من الله تعا
بالمكان والجهة محال فالقرب منه انّما يكون اذا
كان القلب مستغرقا فى نور معرفة الله تعا سبحانه
فان رأى رأى دلائل قدرة الله وان سمع سمع
آيات الله وان نطق نطق بالثناء على الله
وان تحرّك تحرّك فى خدمة الله وان اجتهد
اجتهد فى طاعة الله فهنالك يكون فى غاية القرب
من الله فهذا الشخص يكون وليّا لله تعالى
واذا كان كذلك كان الله تعا وليّا له ايضا
كما قال الله تعا الله ولىّ الذين آمنوا يخرجهم
من الظلمات الى النور ويجب ان يكون الامر
كذلك لانّ القرب لا يحصل الّا من الجانبين
وقال المتكلّمون ولىّ الله من يكون آتيا بالاعتقاد
الصحيح المبنى على الدّليل ويكون آتيا بالاعمال
الصّالحة على وفق ما وردت به الشريعة

تعالى عن ان تكون الخدمة اللائقة بكبريآئه
متقدّرة بذلك المقدار فثبت انه ابدا يكون
فى مقام الخوف والتقوى، وامّا الاخبار فكثيرة
روى عمر رضه ان النبى صلعم قال هم
قوم تحابّوا فى الله على غير ارحام بينهم
ولا اموال يتعاطونها فوالله ان وجوههم
لنور وانّهم لعلى منابر من نور لا يخافون اذا
خاف النّاس ولا يحزنون اذا حزن النّاس ثمّ
قرأ هذه الآية، وعن النبى صلعم انّه قال
هم الّذين يذكر الله تعا برؤيتهم قال اهل
التحقيق السبب فيه انّ مشاهدتهم تذكر
امر الآخرة لما يشاهد فيهم من آيات الخشوع
والخضوع ولمّا ذكر الله تعا سبحانه فى
قوله سيماهم فى وجوههم من اثر السجود، وامّا
الاثر فقد فقال ابوبكر الاصمّ اولياء الله
هم الذين تولّى الله تعا هدايتهم بالبرهان
وتوّلوا القيام بحقّ عبوديّة الله تعا والدعوة اليه

وفضله واحسانه فهناك حصلت الولاية

p. 683. وقد اتفق اصحابنا على جوازه (يعني كرامات الاولياء) وانكرها المعتزلة الا ابا الحسين البصري وصاحبه محمد الخوارزمي

لنا الذي يدل على جواز كرامات الاولياء القرآن والاخبار والآثار والمعقول

[illegible] 387 – 389 [illegible]

(الحجة الاولى) ان العبد ولي الله : [illegible] ..... والرب ولي العبد وايضا الرب حبيب العبد والعبد حبيب الرب ..... واذا ثبت هذا فنقول العبد اذا بلغ في الطاعة الى حيث يفعل كل ما امره الله وكل ما فيه رضاه وترك كل ما نهى الله وزجر عنه فكيف يبعد ان يفعل الرب

Lun 22 [illegible] 1911

P.V. p. 682/4. احتج اصحابنا الصوفية بهذه الآية على صحة القول بالكرامات وهو استدلال ظاهر ونذكر هذه المسئلة ههنا على سبيل الاستقصاء فنقول قبل الخوض في الدليل على جواز الكرامات فنقول الى تقديم مقدمتين (المقدمة الاولى) في بيان ان الولي من هو فنقول فيها وجهان (الاول) ان يكون فعيلا مبالغة من الفاعل كالعليم والقدير فيكون معناه من تواليت طاعاته غير تخلل معصية (الثاني) ان يكون فعيلا بمعنى مفعول كقتيل وجريح بمعنى مقتول ومجروح وهو الذي يتولى الحق سبحانه حفظه وحراسته على التوالي عن كل انواع المعاصي ويديم توفيقه على الطاعات ..... واقول الولي هو القريب في اللغة فاذا كان العبد قريبا من حضرة الله تعالى بسبب كثرة طاعاته وكثرة خلاصه وكان الرب قريبا منه برحمته

وقلبا ويدا ورجلا بى يسمع وبى يبصر وبى ينطق وبى يمشى
Was ist zu thun? Soll Gott oder der Mensch mein Herz
sein Ende mit der Welt, die Gesinnung machen Ihnen u. Allen
u. was pour Klemm wünscht alle Freuden? Was möglich, ob
soll der neuen Menschen mit Gottes eigenen, aus Gottes Obrigkeit
gelt?

من آذى لى وليا فقد بارزنى

فدلت هذه الاخبار على ان الاولياء الله يبلغون الى هذه الدرجات فاى بعد فى ان يعطيه الله كثرة خبز او شربة ماء او يسخر له كلبا او ورشا

الحجة الخامسة انا نشاهد فى العرف ان من خصه الملك بالخدمة الخاصة واذن له فى الدخول عليه فى مجلس الانس فقد يخصه ايضا بان يقدره على ما لا يقدر عليه غيره بل العقل السليم يشهد بأنه متى حصل ذلك القرب فانه يتبعه هذه المناصب فجعل القرب اصلا والمنصب تبعا

الرحيم مرة واحدة ما يريده العبد لعواولى
لان العبد مع لؤمه وعجزه لما فعل كل ما يريده
الله ويامره به فلان يفعل الرب الرحيم مرة واحدة
ما اراده العبد كان اولى ولهذا قال الله اوفوا بعهدى
اوف بعهدكم

Die Unmöglichkeit der Karâmât könnte nun
2 Gründen haben a) Unfähigkeit Gottes b) Un-
möglichkeit der Menschen, d. Gesetz ist nun Mög-
der Geschöpfe, muß der gemäß sein Möglichk.

فان معرفة ذات الله وصفاته وافعاله واحكامه واسمائه ومحبة الله وطاعاته والمواظبة على ذكر تقديسه وتمجيده وتهليله اشرف من اعطاء رغيف واحد فى مفازة او تسخير حية او اسد فلما اعطى المعرفة والمحبة والذكر والشكر من غير سوال فلان يعطيه رغيفا فى مفازة فاى بعد فيه

Was den fernern Inhalt der 2ten Frage:

ما تقرب عبدى الى بمثل اداء ما افترضت عليه ولا يزال يتقرب الى بالنوافل حتى احبته فاذا احببته كنت له سمعا وبصرا ولسانا

واعظم الملوك حوربّ العالمين فاذا شرّف
عبدًا بانّه اوصله الى عتبات حضته ودرجات
كرامته واوقفه على اسرار معرفته ورفع
حجب البعد بينه وبين نفسه واجلسه
على بساط قربه فاىّ بعد فى ان يظهر بعض
تلك الكرامات فى هذا العالم مع ان كلّ هذا
العالم بالنسبة الى ذرة من تلك السّعادات
الروحانيّه والمعارف الرّبّانيّة كالعدم المحض
6° Die nützlichen Mollkommenheiten für die
hinsichtlich Richtung nachsehen: Yusuf Ali
ما قلعت باب خيبر بقوّة جسدانيّة ولكن بقوة ربّانيّة
..... وكذلك العبد اذا واظب على الطّاعات
بلغ الى المقام الذى يقول الله كنت له سمعًا
وبصرًا فاذا صار نور جلال الله سمعًا له سمع القريب
والبعيد واذا صار ذلك النور بصرًا له رأى القريب
والبعيد واذا صار ذلك النور يدًا له قدر على
التصرّف فى الصعب والسّهل والبعيد والقريب

Zu 6. Die Briefe [illegible] (جوهر)
mit die Frage v. Spiritualismus; mit sagt die
Geschichte der Lehre, welche sie von Ursprung her
gehabt, musste, ist die Antwort gewesen. Die Verbindung
zwischen den Offenbarungen der Vergangenheit mit
den Briefen [illegible]
الّا انّه لمّا تعلّق بهذا البدن
واستغرق فى تدبيره صار فى ذلك الاستغراق الحبيث
نسى الوطن الاوّل والمسكن المتقدّم وصار بالكلّيّة
متشبّثًا بهذا الجسم الفاسد فضعفت قوّته وذهبت
مكنته ولم يقدر على شىء من الافعال امّا اذا استانست
بمعرفة الله تعالى ومحبّته وقلّ انغماسها فى تدبير هذا
البدن واشرقت عليها انوار الارواح السّماويّة العرشيّة
المقدّسة وفاضت عليها من تلك الانوار قويت
على التصرّف فى اجسام هذا العالم مثل قوّة الارواح
الفلكيّة على هذه الافعال وذلك هو الكرامات
Diese Unterscheidung steht mit der Offenbarung
vollständig
von der Auffassung Bábs der mohammedanischen Lehre gegenüber;
فيها القوية والضعيفة وفيها النّورانيّة والكدرة وفيها الحرّة
والذلة والارواح الفلكيّة ايضا كذلك

VIII 330.

17

ad. 72:26 عالم الغيب فلا يظهر على غيبه الا من ارتضى من رسول ...

قال صاحب الكشاف وفي هذا إبطال الكرامات لان الذين يضاف الكرامات اليهم وان كانوا اولياء مرتضين فليسوا برسل وقد خص الله الرسل من بين المرتضين بالاطلاع على الغيب وفيه ايضا ابطال الكهانة والسحر والتنجيم لان اصحابها أبعد شيء من الارتضاء وأدخل في السخط

Facher el-Dîn al-Râzî beschreibt diese Ansicht und fügt hinzu, daß sie auch die Gelehrsamkeit der Kiyâmâ begreife, die Gott Manchen offenbart. Zum Beweis seiner Ansicht führt er an:

واعلم انه لا بد من القطع بانه ليس مراد الله من هذه الآية أن لا يطلع أحدا على شيء من الغيبيات الا الرسل والذي يدل عليه وجوه (احدها) انه ثبت بالاخبار القريبة من التواتر ان شقا وسطيحا كانا كاهنين يخبران بظهور نبينا محمد صلعم قبل زمان ظهوره وكانا 331
في العرب مشهورين بهذا النوع من العلم حتى رجع اليهما كسرى في تعرف اخبار رسولنا محمد صلعم فثبت ان الله تعالى قد يطلع غير الرسل على شيء من الغيب (وثانيها) ان جميع ارباب الملل والنحل والاديان متطبقون على صحة علم التعبير وان العبر قد يخبر عن

1689-690 Gegenbemerkung:

1° Das Wunder ist nicht offenbar Beweis der Prophetie

2° Auch die Gottlosen können Wunder tun

Mit Erlaubnis der Gläubigen können sie gute Werke tun, die sonst [illegible] Belohnung [illegible] Wunder tun, warum nicht auch Sünden?

3° Lehre: وتحمل اثقالكم الى بلد لم تكونوا بالغيه الا بشق الانفس. Die unbekannte Offenbarung der Propheten an unsere Väter würde nicht Wunder genannt werden.

4° Die Karâmât werden von gewöhnl. Leuten ermöglicht

5° Die Fortsetzung der Wunder wurde für gut befunden.

M. 690 ff Widerlegung der Gegenbemerkungen:

M. 691 في الفرق بين الكرامات والاستدراج .

Bl. 692. في ان الولي هل يجوز كونه وليا قال الاستاذ ابو بكر بن فورك لا يجوز وقال الاستاذ ابو علي الدقاق وتلميذه ابو القاسم القشيري يجوز

فالقول بان القرآن يدلّ على خلافه ممّا يجر القطع في
القرآن وذلك باطل فعلمنا ان التأويل الصحيح ما ذكرناه

Ibn Miskawaihi Neiger stellte der Kais'l eine
Resp. z. N. former Kastulani X. 411.

وقوع الوقائع الآتية في المستقبل ويكون صادقاً
فيه (وثالثها) ان الكاهنة البغدادية التي بعثها السلطان
سنجر بن ملك شاه من بغداد الى خراسان وسألها
عن الاحوال الآتية في المستقبل فذكرت اشياء ثمّ
انّها وقعت على وفق كلامها قال مصنّف الكتاب فتم
الله بالحسنى وانا قد رأيت أناسًا محققين في علوم
الكلام والحكمة حكوا عنها انّها اخبرت عن الاشياء
الغائبة اخبارا على سبيل التفصيل وجاءت تلك
الوقائع على وفق خبرها وبالغ ابو البركات في كتاب
المعتبر في شرح حالها وقال لقد تفحّصت عن حالها
مدّة ثلاثين سنة حتّى تيقّنت انّها كانت تخبر عن
الغيبات اخبارا مطابقا (ورابعها) انا نشاهد في اصحاب
الالهامات الصادقة وليس هذا مختصّا بالاولياء بل
قد يوجد في السحرة ايضا من يكون كذلك وفي
الانسان الذي يكون سهم الغيب على درجة طالعة
يكون كذلك في كثير من اخباره وان كان قد يكذب
ايضا في اكثر تلك الاخبار وفي الاحكام النجومية
قد تكون مطابقة موافقة للامور وان كانوا قد
يكذبون في كثير منها واذا كان ذلك مشاهدًا محسوسًا

Ḥassân b. Thâbit [illegible] on the [illegible]
unfulness Ḥâshim's [illegible] another [illegible]
[illegible]:

ثم اولياء الله أنزل حكمه ★ عليهم وفيهم ذو الكتاب المطهر

(Ibn Hišâm p. [illegible] ٧٩٩)

BLANK
PAGE(S)

# شهادة

Ibn al-Athīr d. 630 = II p. 174

anno 305 von Yazīd ahmed b. Muḥammad b. Ab
'Abada: Im Krieg gegen die Christen - Spanien Zeit er
stand als der Muslim. Heerführer aufgeführt: واظهر الصبر
ودافع مدافعة الموطن وقيل انه كان قد اعتقد مذهبا فى
طلب الشهادة فاستشهد واستشهد من المسلمين معه
من اثر الشهادة ورغب عن (غزى) الفرار ولم يولّ
المشركين دبرا ولا اراجم تكوصا ولا نزازا

Mon Kitāb Gharā'ib, S. die verschiedenen Volksglauben Zusätze
enthält, worüber im Original der letzte Band zu
vergleichen, der Inhalt geben, der Übersetzung
der Vorlage fortsetzt worden. Zum Schlachtfeld bei Zurkāṭī
II p. 22. Über Muwaṭṭa' ibid. fol. mit Namen Muṣṭafā

قتل فى سبيل الله سبعة سوى الشهداء, mit Commen-
tar findet man diese Aufzählung bis ins Abenteuerliche ausge-
führt



Ibn Sa'd VII p. 106. vgl. al-Bagdādī 2. R.
Mahāsin.
Vp. 923.
اجمعوا على انه لا يجب عليه القتل بالكفر...
1524. يجب ههنا بيان الاكراه الذى عنده يجوز التلفظ
بكلمة الكفر وهو ان يعذّب به بعذاب لا طاقة
له به مثل التخويف بالقتل ومثل الضرب
الشديد والايلامات القوية قال مجاهد اوّل من
اظهر الاسلام سبعة رسول الله صلع وابو
بكر وخباب وصهيب وبلال وعمار وسميّة
اما الرسول صلع فمنعه ابو طالب واما ابو بكر
فمنعه قومه واخذ الآخرون والبسوا دروع
الحديد ثم اجلسوا فى الشمس فبلغ منهم الجهد
بحرّ الحديد والشمس واتاهم ابو جهل يشتمهم
ويوبّخهم ويشتم سميّة ثم طعن الحرية
فى فرجها وقال الآخرون ما نالوا منهم غير بلال
فانهم حملوا يعذبونه فيقول أحد أحد حتى

Vp. 926.

فقد أخذ برخصة الله وأمّا الثانی فقد صدع بالحقّ
فهنئا له

25 اعلم ان للاكراه مراتب (احدها) ان يجب الفعل
المكره عليه مثل ما اذا اكرهه على شرب الخمر وأكل
الخنزير وأكل الميتة فاذا اكرهه عليه بالسيف
فههنا يجب الاكل وذلك لانّ صون الرّوح عن
الفوات واجب ولا سبيل اليه في هذه الصورة
الّا بهذا الاكل وليس في هذا الاكل ضرر على
حيوان ولا فيه اهانة لحقّ الله تعالى فوجب
ان يجب لقوله تعالى ولا تلقوا بايديكم الى التّهلكة
(المرتبة الثالثة) ان لا يجب ولا يباح بل يحرم وهذا
مثل ما اذا اكرهه انسان على قتل انسان آخر او
على قطع عضو من اعضائه فههنا يبقى الفعل على
الحرمة الاصليّة ..... (المرتبة الثانية)
ان يصير ذلك الفعل مباحا ولا يصير واجبا
ومثاله ما اذا اكرهه على التلفظ بكلمة الكفر فههنا
يباح ولكن لا يجب كما قررناه

ملّوا فكتفوه فجعلوا في عنقه حبلا من ليف
ودفعوه الى صبيانهم يلعبون به حتى ملوه فتركوه
قال عمّار كنّا نكلّم بالذي ارادوا غير بلال فهانت عليه
نفسه فتركوه قال خباب لقد اوقدوا لي نارا
ما اطفأها الّا ودك ظهري
اجمعوا على انّه عند ذكر كلمة الكفر يجب عليه
ان يبرى قلبه من الرّضا به وان يقتصر على
التعريضات مثل ان يقول انّ محمّدا كذاب ويعني
عند الكفار او يعني به محمّدا آخر او يذكره على نيّة
الاستفهام بمعنى الانكار

Ibid. روي ان مسيلمة الكذاب اخذ رجلين فقال
لاحدهما ما تقول في محمّد فقال رسول الله فقال
ما تقول فيّ قال انت ايضا فخلاه وقال للآخر ما
تقول في محمّد قال رسول الله قال ما تقول فيّ قال
انا اصمّ فاعاد عليه ثلاثا فاعاد جوابه فقتله
فبلغ ذلك رسول الله صلعم فقال امّا الأوّل

V p. 6. وبحث نعلم بقولنا ان سعادة الانسان لا
تحصل الا بالاعتقاد الحق والعمل الصالح وحاصله
يرجع الى حرف واحد وهو ان كل ما قوى نفرتك
عن الدنيا ورغبتك في الآخرة فهو العمل الصالح
وكل ما كان بالضد من ذلك فهو العمل الباطل
والمعصية

V. 333. [illegible] معالج (I. Excerpta ramini) [illegible]

[illegible]

ورأيت في كلام الشيخ ابو حامد الغزالي رحمه الله فصلا
حسنا وحاصله ان الانسان اما ان يكون ناقصا
او كاملا او خاليا عن الوصفين اما الناقص فاما
ان يكون ناقصا ويكون مع ذلك ساعيا في تنقيص
حال الغير فالاول هو الفاسق والثاني هو الفاسق
المضل واما الكامل فاما ان يكون كاملا ولا
يقدر على تكميل الغير وهم الاولياء واما ان



VIII 120. وسمعت والدي رحمه يقول انه كان يروى انه لما
نزلت هذه الآية قبل المشركون نحو البيت وسجدوا
فاعجبت [illegible]

VIII 121 [illegible]

Literat. V. 540 وسمعت الشيخ الوالد عمر بن الحسين رحمه
الله قال سمعت الشيخ الامام ابا القاسم سليمان
الانصاري قال لما وصل محمد صلوات الله عليه
الى الدرجات العالية والمراتب الرفيعة في المعارج
اوحى الله تعالى اليه يا محمد ع أشرفك قال يا
رب بأن تنسبني الى نفسك بالعبودية فانزل
الله فيه سبحان الذي أسرى بعبده

Literat V. 490 وهو الذي اوردناه على (عن ؟) الاطباء
في كتابنا الكبير في الطب

Liter. V. 654 وفي المسئلة الاولى كثير من دلائل المتقدمين
ذكرناها في كتبنا الحكمية فلا فائدة في الاعادة

[illegible] Mem[illegible]

V 756 محمد بن جرير الطبري في تاريخه [illegible]

Lit. [illegible] كتاب المسالك والممالك

756 قال ابو ريحان الهروي المنجم في كتابه الذي سماه
بالآثار الباقية عن القرون الخالية

VI 172 الحصول في الاصول [illegible]

قوّة روحه في الارواح فقلب اكثر اهل العالم من
الشرك الى التوحيد ومن التجسيم الى التنزيه ومن
الاستغراق في طلب الدنيا الى التوجّه الى عالم الآخرة
فمن هذا المقام ينكشف للانسان مقام النبوة والرسالة

VI 703. Brockelmann:
فاخبرني الشيخ الورع الحافظ الاستاذ عبدالرحمن
بن عبدالله بن علوان بحلب مسندا عن
النبي صلعم

" " VII 4 وقوله عمّ فيما اخبرنا تاج الدين عيسى بن احمد بن الحاج
البندهي قال اخبرني والدي عن جدّي عن محي السنّة
عن عبدالواحد المليحي عن احمد بن عبدالله النعيمي
عن محمّد بن يوسف الفربري عن محمّد بن اسمعيل
البخاري يخرج من النار من قال لا إله إلّا الله وفي
قلبه وزن ذرّة من ايمان

يكون كاملا ويقدر على تكميل النّاقصين وهم الانبياء
ولذلك قال عم علماء امتي كانبياء بني اسرائيل ولمّا
كانت مراتب النقصان والكمال ومراتب الإكمال
والإضلال غير متناهية بحسب الكمية والكيفية
لا جرم كانت مراتب الولاية والحياة غير متناهية
بحسب الكمال والنقصان فالولي هو الانسان الكامل
الذي لا يقوى على التكميل والنبي هو الانسان الكامل
المكمل ثمّ قد تكون قوّته الرّوحانيّة النفسانيّة
وافية بتكميل انسانيت ناقصيت وقد تكون
اقوى من ذلك فيفي بتكميل عشرة ومائة
وقد تكون تلك القوة قاهرة قويّة تؤثر تأثير الشمس
في العالم فيقلب ارواح اكثر اهل العالم من مقام
الجهل الى مقام المعرفة ومن طلب الدنيا الى طلب
الآخرة وذلك مثل روح محمّد صلعم فان وقت ظهوره
كان العالم مملوا من اليهود والكثير كانوا مشبّهة
ومن النصارى وهم حلولية ومن المجوس وقبح مذاهبهم
ظاهر وعبدة الاوثان وسخف دينهم اظهر من ان
يحتاج الى بيان فلمّا ظهرت دعوة محمد صلعم سرت

Mittelweg

Die Ihwani, Ikhwan Safa genannt, die freiwillig
Kalifen von der Mittelstraße [illegible]
al-Din [illegible] (J. minor Ergänzt zu Polem. Ant.)
in Griechischen [illegible] Übersetzung zu Koran XVI v. 92.

إنّ اللهَ يأمركم بالعدل والإحسان

Ampleon die Pythagoräer und Lysegon der Idee zugeschrieben wurden, [illegible] Vp-50g

فنقول امّا العدل فهو عبارة عن الامر
المتوسّط بين طرفي الافراط والتفريط وذلك امر
واجب الرّعاية في جميع الاشياء ولا بدّ من
تفصيل القول فيه فنقول الاحوال التي وقع
التكليف بها امّا الاعتقادات وامّا اعمال الجوارح
امّا الاعتقادات فالعدل في كلّها واجب الرّعاية
(واحدها) قال ابن عباس ان المراد بالعدل
هو قول لا إله الاّ الله وتحقيق القول فيه ان
نفي الاله تعطيل محض واثبات اكثر من اله
واحد تشريك وتشبيه وهما مذمومان والعدل
هو اثبات الاله الواحد وهو قول لا اله الاّ
الله (وثانيها) ان القول بان الاله ليس بموجود
ولا شيء تعطيل محض والقول بانه جسم وجوهر
ومركّب من الاعضاء ومختص بالمكان تشبيه
محض والعدل اثبات اله موجود متحقق
بشرط ان يكون منزّها عن الجسميّة والجوهريّة
والاعضاء والاجزاء والمكان (وثالثها) ان

اهل الاشارة
2nd

قال اهل الاشارة هذه الآية يدلّ على ان رحمة الله V.550
غالبة على غضبه بدليل انّه لمّا حكى عنهم الاحسان
اعاده مرّتين فقال ان احسنتم احسنتم لانفسكم
ولمّا حكى عنهم الاساءة اقتصر على ذكرها مرّة واحدة
فقال وان اسأتم فلها ولولا ان جانب الرحمة
غالب والاّ لما كان كذلك

VI 16 Die Erklärungen der اهل الاشارة

Symbolische Schriftweise.

ذهب اكثر المتكلّمين الى انه يجب على المكلّف VII 367
تنزيل الفاظ القرآن على المعاني التي هي
موضوعة لها بحسب اللغة العربيّة فامّا حملها
على معان أخر لا بهذا الطريق فهذا باطل قطعا
وذلك مثل الوجوه التي يذكرها اهل الباطن مثل انهم
تارة يحملون الحروف على حساب الجمل وتارة يحملون
كلّ حرف على شيء آخر وللصوفية طرق كثيرة في
هذا الباب ويسمونها علم المكاشفة والذي يدلّ على
فساد تلك الوجوه باسرها قوله تعالى قرآنا عربيّا مبينا
وانّما سمّاه عربيّا لكونه دالاّ على هذه المعاني المخصوصة
بوضع العرب واصطلاحاتهم وذلك يدلّ على
ان دلالة هذه الالفاظ لم تحصل الاّ على تلك المعاني
المخصوصة وان ما سواه فهو باطل

vgl. unten Excurs VIII 273. VIII 173.

VI 6 v. Die Idee der Mannigfaltigkeit Bilder.

ان قوما من نفاة التكاليف يقولون لا يجب على العبد
الاشتغال بشيء من الطاعات ولا يجب عليه الاحتراز
عن شيء من المعاصي وليس لله عليه تكليف
اصلا وقال قوم من الهند ومن الثانوية انه
يجب على الانسان ان يجتنب عن كل الطيبات
وان يبالغ في تعذيب نفسه وان يحترز عن كل
ما يميل الطبع اليه حتى ان الثانوية يخصون انفسهم
ويحترزون عن التزوج ويحترزون عن اكل
الطعام الطيب والهند يحرقون انفسهم ويرمون
انفسهم من شاهق الجبل فهذان الطريقان
مذمومان والوسط المعتدل هو هذا الشرع الذي
جاءنا به محمد صلع (وثانيها) ان التشديد في دين
موسى عم غالب جدا والتساهل في دين عيسى
عم غالب جدا ~~والتساهل~~ والوسط العدل شريعة
محمد صلع قيل كان شرع موسى عم في القتل
العمد استيفاء القصاص لا محالة وفي شرع
عيسى عم العفو اما في شرعنا فان شاء
استوفى القصاص على سبيل المماثلة وان

القول بان الاله غير موصوف بالصفات من العلم
والقدرة تعطيل محض والقول بان صفاته حادثة متغيرة
تشبيه محض والعدل هو اثبات ان الاله عالم
قادر حي مع الاعتراف بان صفاته ليست
حادثة ولا متغيرة (ورابعها) ان القول بان العبد
ليس له قدرة ولا اختيار جبر محض والقول بان
العبد مستقل بافعاله قدر محض وهما مذمومان
والعدل ان يقال بان العبد يفعل الفعل لكن بواسطة
قدرة وداعية يخلقها الله تعالى فيه (وخامسها)
القول بان الله تعالى لا يواخذ عبده على شيء
من الذنوب مساهلة عظيمة والقول بانه تعالى
يخلد في النار عبده العارف بالمعصية الواحدة
تشديد عظيم والعدل انه يخرج من النار
كل من قال واعتقد انه لا اله الا الله
هذه امثلة ذكرناها في رعاية معنى العدل
في الاعتقادات واما رعاية العدل فيما يتعلق
بافعال الجوارح فنذكر ستة امثلة منها (احدها)

جسم شديد الحس ولاجله عظم الالتذاذ عند
الوقاع فلو بقيت تلك الجلدة على ذلك العضو
بقي ذلك العضو على كمال القوّة وشدّة الاحساس
فيعظم الالتذاذ امّا اذا قطعت تلك الجلدة
بقي ذلك العضو عاريًا فيلقى الثياب وسائر
الاجسام فيتصلّب ويضعف حسّه ويقلّ شعوره
فيقلّ الالتذاذ بالوقاع فتقلّ الرغبة فيه فكان
الشريعة انّما امرت بالختان سعيًا في تقليل تلك
اللذّة حتّى يصير ميل الانسان في قضاء شهوة
الجماع الى حدّ الاعتدال وأن لا تصير الرّغبة فيه
غالبة على الطبع فالاخصاء وقطع الآلات على
ما تذهب اليه المانوية مذموم لانّه ازالة وابقاء
تلك الجلدة مبالغة في تقوية تلك اللذّة والعدل
الوسط هو الاتيان بالختان فظهر بهذه الامثلة
ان العدل واجب الرعاية في جميع الاحوال وفي
الكلمات المشهورة قولهم وبالعدل قامت السموات
والارض

شاء استوفى الدية وان شاء عفا وايضا شرع
موسى يقتضي الاحتراز العظيم عن المرأة حال
حيضها وشرع عيسى يقتضي حلّ وطء الحائض
والعدل ما حكم به شرعنا وهو انّه يحرم وطئها
احترازا عن التلطّخ بتلك الدماء الخبيثة امّا
لا يجب اخراجها عن الدار (وثالثها) انه تعالى
قال وكذلك جعلناكم امةً وسطًا يعني متباعدين
عن طرفي الافراط والتفريط في كلّ الامور
وقال والذين اذا انفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا
وكان بين ذلك قوامًا وقال ولا تجعل يدك
مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كلّ البسط
ولمّا بالغ رسول الله صلعم في العبادات
قال تعالى طه ما انزلنا عليك القرآن لتشقى
ولمّا اخذ قوم في المساهلة قال افحسبتم
انّما خلقناكم عبثا والمراد من الكلّ رعاية
العدل والوسط (ورابعها) ان شريعتنا امرت
بالختان والحكمة فيه انّ راس ذلك العضو

VIII 319

vgl. ad 72:4. (Nr. VIII 319.)

Such transgression may be minor or an

Fall الشَّطَط you must mind: This perfect

على الله شططًا. Jachr al-Zi[illegible]:

والشَّطَط مجاوزة الحدّ في الظلم وغيره ومنه

أشطّ في السّوم اذا ابعد فيه اى يقول قولًا

هو في نفسه شطط لفرط ما اشطّ فيه واعلم

أنّه لمّا كان الشّطط هو مجاوزة الحدّ وليس في

اللفظ ما يدلّ على ان المراد مجاوزة الحدّ في

جانب النفي او في جانب الإثبات وجب حينئذ

ظهر ان كلا الامرين مذموم فمجاوزة

الحدّ في النفي تفضي الى التّعطيل ومجاوزة

الحدّ في الاثبات تفضي الى التّشبيه واثبات

الشريك والصّاحبة والولد وكلا الامرين

شطط ومذموم

(Jan 23 p 80)

هو الاقتصاد بين افراط اليهود وتفريط

النصارى

M. Abdel. I 112.9

---

VII 369

ان الذين قالوا ربّنا الله ثمّ استقاموا XLI. 30.

Die Mor[illegible] استقاموا [illegible].

ورأس الاعمال الصالحة وتحقيقها أن يكون الانسان مستقيما

في الوسط غير مائل الى طرفي الافراط والتفريط

VIII 645

ان الكمال في كلّ شيء انّما يحصل اذا 98:4

حصل الاصل والفرع معًا فقوم اطنبوا في الاعمال من غير احكام الاصول

وهم اليهود والنصارى والمجوس فانهم ربّما اتعبوا انفسهم في الطاعات ولكنهم

ما حصّلوا الاصل الحقّ وقوم حصّلوا الاصل واهملوا الفروع وهم المرجئة

الذين يقولون قالوا لا يضرّ الذنب مع الايمان والله لقد غلط الفريقين في هذه

الآية وبيّنت انّه لابدّ من العلم والاخلاص في قوله مخلصين وتمّت العمل في

قوله ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة ثمّ قال وذلك الجموع كذا هو دين القيمة

اى البيّنة المستقيمة المعتدلة فكما ان مجموع الاعضاء بدن واحد كذا فيذا

المجموع دين واحد فقلب دينك الاعتقاد ووجهه الصّلاة ولسانه الواصف

لحقيقته الزكاة لانّ باللسان يوصف يظهر قدر فضلك وبالصدقة يظهر قدر

دينك

---

wie wir sie bei Jachr al Dîn gefunden.

Dieser Spruch bis auf die folgende mit dieser

Nummer bezeichnete geht für sich, denn er

schließt die Erklärung mit gewöhnlicher Formel.

فهذا ما وصل اليه عقلي وخاطري

في تفسير هذه الالفاظ فان يك صوابا فمن الرّحمن

وان يك خطأ فمنّي ومن الشّيطان والله ورسوله

عنه بريئان والحمد لله على ما خصّنا بهذا النّوع

من الفضل والاحسان انّه الملك الدّيّان

سورة طه
آية الرحمن على العرش استوى (VII 454)
VIII 122

VI 6. لانّ العقل اصل النقل فانّه ما لم يثبت بالدلائل
العقليّة وجود الصانع وعلمه وقدرته وبعثته للرسل
لم يثبت النقل فالقدح فى العقل يقتضى القدح فى
العقل والنقل معًا ولم يبق الّا ان نقطع بصحّة
العقل ونشتغل بتأويل النقل

Ibid. p. 7. معناه ان استواءه على العرش
استيلاء
explicit und die Worte Al-Zamachšarîs z. B.
citirt, wonach استوى على العرش so viel wie
Arabisch ist, wie die Redensart عرش عرش
für عرش hat, denn das Verbum عرش offen =
gutes für عرش die wahrscheinliche Form = Bischof Römisch

واقول انا لو فتحنا هذا الباب لانفتحت تاويلات
الباطنيّة فانّهم ايضا يقولون المراد من قوله فاخلع
نعليك الاستغراق فى خدمة الله تعالى من غير تصوّر
فعل وقوله يا نار كونى بردًا وسلامًا على ابراهيم
المراد منه تخليص ابراهيم عمّن يد ذلك الظالم
من غير ان يكون هناك نار وخطاب البتّة وكذا
القول فى كل ما ورد فى كتاب الله تعالى بل القائلون

Bruchstücke der Ta'rîḫ

VIII 173 ult. Tur 59. 2

فأتاهم الله الخ

قوله قوله فاتاهم الله لا يمكن اجراءه على ظاهره باتفاق جمهور العقلاء
فدل على ان باب التأويل مفتوح وان صرف الآيات عن ظواهرها بمقتضى
الدلائل العقليّة جائز

ولون نمر وخاصرة بقر وذنب كبش وخف
بعير (وثالثها) في كيفية خروجها عن علي
عم انها تخرج ثلاثة ايام والناس ينظرون فلا
يخرج الا ثلثها وعن الحسن لا يتم
خروجها الا بعد ثلاثة ايام (ورابعها) في
موضع خروجها سئل النبي صلع من اية تخرج
الدابة فقال من اعظم المساجد حرمة على
الله تعالى المسجد الحرام وقيل تخرج من الصفا
فتكلمهم بالعربية . . . . (واعلم) انه لا
دلالة في الكتاب على شيء من هذه الامور
فان صح الخبر فيه عن الرسول صلع قبل
والا لم يلتفت اليه

انه يجب حمل كل لفظ ورد في القران على حقيقته
الا اذا قامت دلالة عقلية قطعية توجب الانصراف
عنه وليت من لم يعرف شيئا لم يخض فيه فهذا
تمام الكلام في هذه الآية ومن اراد الاستقصاء
في الآيات والاخبار المتشابهات فعليه بكتاب
Interd.
تاسيس التقديس

Abentheuerliche Berichte
der Traditio.
VI 581. Zu XXVII v. 84.

فذكر اولا من علامات القيامة دابة الارض
والناس تكلموا فيها من وجوه (احدها) في مقدار
جسمها وفي الحديث طولها ستون ذراعا
وروى ايضا ان راسها تبلغ السحاب وعن
ابن حريرة ما بين قرنيها فرسخ للراكب (وثانيها)
في كيفية خلقها فروى لها اربع قوائم
وذنب وريش وجناحان وعن ابن
جريج في وصفها راس ثور وعين خنزير
واذن فيل وقرن ايل وصدر اسد

Probe für die rationalistische Erklärung der Wunder.

قلنا يا نار كوني بردا وسلاما على ابراهيم

ge XXI v. 69

VE 166.

٦٢

اختلفوا في ان النار كيف بردت على ثلاثة اقوال (احدها) ان الله تعالى ازال عنها ما فيها من الحر والاحراق وابقى ما فيها من الاضاءة والاشراق والله على كل شيء قدير (وثانيها) ان الله تعالى خلق في جسم ابراهيم كيفية مانعة من وصول أذى النار اليه كما يفعل بخزنة جهنم في الآخرة وكما انه ركب بنية السمامة بحيث لا يضرها ابتلاع الحديدة المحماة وبدن السمندل بحيث لا يضره المكث في النار (وثالثها) انه سبحانه خلق بينه وبين النار حائلا يمنع من وصول اثر النار اليه قال المحققون والاول اولى لان ظاهر قوله يا نار كوني بردا ان نفس النار صارت باردة حتى سلم ابراهيم من تأثيرها لا ان النار بقيت كما كانت فان قيل النار جسم موصوف بالحرارة واللطافة فاذا كانت الحرارة جزءا من مسمى النار امتنع كون النار باردة فاذا وجب ان يقال المراد من

فاذا داوم على التصبح بالعجوة تحكمت فيه
الحرارة واعانت الحرارة الغريزية فقاوح
ذلك برودة السم مالم يستحكم لكن هذا يلزم
منه رفع خصوصية عجوة المدينة بل خصوصية
العجوة مطلقا بل خصوصية التمر فان في الادوية
الحارة ما هو اولى من التمر وتخصيص السبع
لا يعلمه الا الله ومن اطلعه الله عليه

من النار الجسم الذي هو احد اجزاء مسمى النار
وذلك مجاز فلم كان مجازكم اولى من المجازين
الآخرين قلنا المجاز الذي ذكرناه يبقى معه
حصول البرد وفي المجازين اللذين ذكرتموهما
لا يبقى ذلك فكان مجازنا اولى

Ahrens ist gegen Hoffmann. Text vom mittleren
Hoffmann's Kurve folgend als Basis
gelten. Die Gegenstand Hoffmann ist mein Text
Hoffmann: Buchari Kitab al-Tibb nr. 52

قال النبي صلعم من اصطبح كل يوم تمرات عجوة لم يضره
سم ولا سحر ذلك اليوم الى الليل
Rei Kastalani IV-VIII 458 Hoffmann
فقال النووي لا يعقل معناه كاعداد
الصلوات ونصب الزكاة وقال القرطبي ان
الشفاء بالعجوة من باب الجواهر التي لا تدرك
بقياس ظني قال ومن امتنا من تكلف لذلك
فقال ان السموم انما تقتل لافراط برودتها

BLANK
PAGE(S)

قال اصحابنا ان استماع الغناء الذى مع الاوتار يفسق
واذا استمعه من اهل بلده لا يعتدون امر ذكر لا يفسق
فعادت الصغيرة الى ما ذكرنا من ان العقلاء ان لم يعدوه
تاركا للتعظيم لا يكون مرتكبا للكبيرة وعلى هذا تختلف الامور
باختلاف الاوقات والاشخاص فالعالم المتقى اذا كان
يتبع النساء او يكثر من اللعب يكون مرتكبا للكبيرة
والدلال والباعة والمتفرغ الذى لا شغل له لا يكون
كذلك وكذلك اللعب وقت الصلاة واللعب فى غير ذلك
الوقت وعلى هذا كل ذنب كبيرة الا ما علم المكلف
او ظن خروجه بفضل الله وعفوه عن الكبائر



VII p. 761. كثرن الاقاويل فى الكبائر والفواحش فقيل الكبائر ما
وعد الله عليه بالنار صريحا وظاهرا والفواحش ما
اوجب عليه حدا فى الدنيا وقيل الكبائر ما يكفر مستحله
وقيل الكبائر ما لا يغفر الله لفاعله الا بعد التوبة
وهو على مذهب المعتزلة وكل هذه التعريفات تعريف
الشئ بما هو مثله فى الخفاء او فوقه وقد ذكرنا ان
الكبائر هى التى مقدارها عظيم والفواحش هى التى قبحها
واضح فالكبيرة صفة عائدة الى المقدار والفاحشة صفة
عائدة الى الكيفية كما يقال مثلا فى الابرص علته بياض
لطخه كبيرة ظاهرة اللون فالكبيرة لبيان الكمية والظهور
لبيان الكيفية وعلى هذا فنقول على ما قلنا ان الاصل
فى كل معصية ان تكون كبيرة لان نعم الله كثيرة
ومخالفة المنعم سيئة عظيمة غير ان الله تعالى حط
عن عباده الخطأ والنسيان لانهما لا يدلان على ترك
التعظيم اما لعمومه فى العباد او لكثرة وجوده منهم
كالكذبة والغيبة مرة او مرتين والنظرة والقبائح التى
فيها شبهة فان المجتنب عنها قليل فى جميع الاعصار والله

VII 481 واعلم ان كثيرا من الفقهاء يقولون انه ليس في القرآن العلم
التي يبحث عنها المتكلمون بل ليس فيه الا ما يتعلق بالاحكام
والفقه وذلك غفلة عظيمة لانه ليس في القرآن سورة طويلة
منفردة بذكر الاحكام وفيه سور كثيرة خصوصا المكيات ليس
فيها الا ذكر دلائل التوحيد والنبوة والبعث والقيامة وكل ذلك 482
من علوم الاصوليين ومن تأمل علم انه ليس في يد علماء
الاصول الا تفصيل ما اشتمل القرآن عليه على سبيل الاجمال ثم قال تعالى تلك آيات الله نتلوها عليك بالحق
والمراد من قوله بالحق هو ان صحتها معلومة بالدلائل
العقلية وذلك لان العلم بانها حقة صحيحة اما ان يكون
مستفادا من النقل او العقل والاول باطل لان صحة الدلائل
النقلية موقوفة على سبق العلم باثبات الاله العالم القادر الحكيم
وباثبات النبوة وكيفية دلالة المعجزات على صحتها فلو اثبتنا هذه
الاصول بالدلائل النقلية لزم الدور وهو باطل وما يطل فلا
ثبت ان العلم بحقيقة هذه الدلائل لا يمكن تحصيلها الا بمحض
العقل واذا كان كذلك كان قوله تلك آيات الله نتلوها
عليك بالحق من اعظم الدلائل على الترغيب في علم الاصول

الله تعالى فبهداهم اقتده اى خذ بما هدوا واهدكما
هدوا وعلى هذا فقوله تعالى وآتاهم تقواهم معناه
جنبهم عن القول فى القرآن بغير برهان وحملهم
على الاتقاء من التفسير بالرأى وعلى هذا فقوله زادهم
هدى معناه كانوا مهتدين فزادهم على الاهتداء هدى
حتى ارتقوا من درجة المهتدين الى درجة الهادين
ويحتمل ان يقال قوله زادهم هدى اشارة الى
العلم وآتاهم تقواهم اشارة الى الاخذ ~~بالاحتياط~~
بالاحتياط فيما لم يعلموه وهو مستنبط من قوله
تعالى فبشر عبادى الذين يستمعون القول
فيتبعون احسنه وقوله تعا والراسخون فى العلم
يقولون آمنا به

وتقرير المباحث العقلية ثم قال تعالى فبأى حديث بعد
الله وآياته يؤمنون يعنى ان من ينتفع بهذه الآيات فلا
شئ بعده يجوز ان ينتفع به وأبطل بهذا قول من يزعم
ان التقليد كافٍ ويثبت انه يجب على المكلف التأمل فى
دلائل دين الله

والذين اهتدوا زادهم هدى ~~dia. VII 540 advertam 47.19~~
وآتاهم تقواهم

tafsîr mankûl
tafsîr mustanbat

فيه وجوه منقولة ومستنبطة امّا المنقولة فنقول
قيل فيه ان المراد آتاهم ثواب تقواهم وقيل آتاهم
نفس تقواهم من غير اضمار يعنى بيّن لهم التقوى
وقيل آتاهم توفيق العمل بما علموا وامّا المستنبط
فنقول يحتمل ان يكون المراد به بيان حال المستمعين
للقرآن الفاهمين لمعانيه المفسرين له بيانا لغاية
الخلاف بين المنافق فانه استمع ولم يفهمه
واستعاد ولم يعلمه والمهتدى فانه علمه وبينه
لغيره وبدّل عليه قوله تعالى زادهم هدى
ولم يقل اهتداء والهدى مصدر من هدى قال

Historisches.

قالت اليهود الطيف الباحثون عن تواريخ بني اسرائيل VII 324
وفرعون ان هامان ما كان موجودا البتة في زمان موسى وفرعون
وانما جاء بعدهما بزمان مديد ودهر داهر فالقول بان هامان كان
موجودا في زمان فرعون خطأ في التاريخ الخ

ان تواريخ موسى وفرعون قد طال العهد بها واضطربت الاحوال والادوار
فلم يبق على كلام اهل التواريخ اعتماد في هذا الباب فكان الاخذ بقول
الله اولى

Tabari I 1069 ... عن محمد بن سيرين قال
نبئت ان كعبا قال ان قوله يا اخت هرون (19.74) ليس بهرون
اخي موسى، قال فقالت له عائشة كذبت قال يا ام المؤمنين
ان كان النبي صلعم قال فهو اعلم وخير، والا فانا اجد بينهما
ستمائة سنة، قال فسكت

Wb. Wb. Zu Luc XLVII v.17. ولهم فيها من كل الثمرات ومغفرة من ربهم
VII 537 was die gnädigen Gewährungen Gottes für Mose sind:

لهم فيها مغفرة اى رفع التكليف عنهم فيأكلون من غير حساب بخلاف الدنيا فان الثمار فيها عليها حساب او عقاب، ووجه آخر وهو ان الاكل فى الدنيا لا يخلو عن استنتاج قبيح او مكروه كمرض او حاجة الى التبرز فقال لهم فيها من كل الثمرات ومغفرة لا قبيح على الاكل بل هو مستور القبائح مغفور وهذا استفدته من العلمين فى بلادنا فانهم يعوّدون الصبيان بان يقولوا وقت حاجتهم الى إراقة البول وغيره يا معلم غفر الله لك فيفهم المعلم انهم يطلبون الاذن فى الخروج لقضاء الحاجة فيأذن لهم فقلت فى نفسى معناه هو ان الله تعالى فى الجنة غفر لمن أكل. وامّا فى الدنيا فلأن الاكل توابع ولوازم لا بدّ منها فيفهم من قولهم حاجتهم

VIII 729. لكم دينكم ولي دين . . . جرت عادة الناس ان يتمثلوا بهذه الآية عند المتاركة وذلك غير جائز لانه تعالى ما انزل القرآن ليتمثل به بل ليتدبروه ثم يعمل بموجبه والله اعلم واحكم"

2 Kings 10 20-8. VIII 672.

ثم "لتسئلن يومئذ عن النعيم . . .
روى ان شابا اسلم في عهد رسول الله صلعم فعلمه سورة الهاكم ثم زوجه رسول الله صلعم امرأة فلما دخل عليها ورأى الجهاز العظيم والنعيم الكثير خرج وقال لا اريد ذكر فسأله النبي صلعم عنه فقال ألستَ علمتني ثم لتسئلن عن النعيم وانا لا اطيق الجواب عن ذلك" . . . وعن انس لما نزلت الآية قام محتاج فقال هل علي من النعمة شيء قال الظل والنعلان والماء البارد" . . . وعن معاذ عن النبي صلعم ان العبد ليسئل يوم القيامة حتى عن كحل عينيه وعن فتات الطينة باصبعه وعن لمس ثوب اخيه"

Sure القدر Zahl: ليلة القدر خير من الف شهر VIII. 631.

Für besonders Wunder gegen die Heiligkeit der

Offenbarung, deren Feier gerade 1000 Monate betrug

VIII 14,3. وانزلنا الحديد فيه بأس شديد ومنفعة للناس...

وضبط (من منافع الحديد) ان مصالح العالم امّا اصول وامّا فروع امّا الاصول فاربعة الزراعة والحياكة وبناء البيوت والسلطنة وذلك لأنّ الانسان مضطرّ الى طعام يأكله وثوب يلبسه وبناء تجلس فيه والانسان مدنيّ بالطبع فلا تتمّ مصلحته الاّ عند اجتماع جمع من ابناء جنسه يشتغل كلّ واحد منهم بمهمّ خاصّ حينئذ ينتظم من الكلّ مصالح الكلّ وذلك الانتظام لا بدّ وأن يفضي الى المزاحمة ولا بدّ من شخص يدفع ضرر البعض عن البعض وذلك هو السلطان فثبت انه لا تنتظم مصلحة العالم الاّ بهذه الحرف الاربعة

VIII 117 الازل متقدم على الايزال

انت علىّ كظهر امّى Erklärung der Formel

VIII 149 a. Nr. 584 v. 2.

وهو قول صاحب النظم انه ليس ماخوذا من الظهر
الذى هو عضو من الجسد لانّه ليس الظهر اولى بالذكر
فى هذا الموضع من سائر الاعضاء التى هى مواضع
المباضعة والتلذذ بل الظهر ههنا ماخوذ
من العلوّ ومنه قوله تعا وما اسطاعوا ان
يظهروه اى يعلوه وكلّ من علا شيئا فقد
ظهره ومنه سمّى المركوب ظهرا لأنّ راكبه
يعلوه وكذلك امرأة الرجل ظهر لانّه يعلوها
بملك البضع وان لم يكن من ناحية الظهر
فكأنّ امرأة الرجل مركب للرجل وظهر له ويدلّ
على صحّة هذا المعنى ان العرب تقول فى الطلاق
نزلت عن امرأتى اى طلقتها وفى قولهم
انت علىّ كظهر امّى حذف واضمار لانّ
تأويله ظهرك علىّ اى ملكى اياك وعلوّى
عليك حرام كما ان علوّى على امّى وملكها حرام علىّ

Hermann fr. Zw. Diss

Zu Kor. ## 1 VII v. 8.

وما لكم لا تؤمنون بالله والرسول يدعوكم
لتؤمنوا بربكم وقد اخذ ميثاقكم إن كنتم
مؤمنين

اخذ ميثاقكم

بنصب الادلّة والتمكين من النظر

VIII 122 al-Râzî mafâtîh wa-r-rghâib

وذكروا في اخذ الميثاق وجهين (الاوّل)
ما نصب في العقول من الدلائل الموجبة
لقبول دعوة الرّسل وعلم أن تلك
الدّلائل كما اقتضت وجوب القبول فهي
اوكد من الحلف واليمين فلذلك سمّاه ميثاقًا
وحاصل الامر انّه تطابقت دلائل النقل
والعقل امّا النقل فبقوله والرّسول يدعوكم
وامّا العقل فبقوله وقد أُخذ ميثاقكم
ومتى اجتمع هذان النّوعان فقد بلغ الامر
الى حيث تمتنع الزيادة عليه واحتجّ بهذه
الآية من زعم انّه معرفة الله تعالى لا
تجب الّا بالسّمع قال لانّه تعالى انّما ذمّهم
بناء على ان الرّسول يدعوهم فعلمنا ان
استحقاق

al-Mutanabbi zahmiyat yaum dû Khumiyaur.

VIII 431 وجعلنا الليل لباسًا . . . . . قال القفال اصل
اللباس هو الشيء الذي يلبسه الانسان ويتغطى به
فيكون ذلك مغطيا له فلما كان الليل يغشى النّاس
بظلمته فيغطيهم جعل لباسا لهم ولهذا السبب سمّي
الليل لباسًا على وجه المجاز والمراد كون الليل ساترًا
لهم وامّا وجه النعمة في ذلك فهو ان ظلمة
الليل تستر الانسان عن العيون اذا اراد هربًا
من عدوّ او بيّاتًا له واخفاء ما لا يجب الانسان
اطلاع غيره عليه قال المتنبي

وكم لظلام الليل عندي من يد
تخبر ان المانوية تكذب

VIII 320.

وانا ظننا ان لت تقول الانس والجن على الله كذبا 72:4 مر

معنى الآية انا انما اخذنا قول الغير لانا ظننا انه لا يقال الكذب على الله فلما سمعنا القرآن علمنا انهم قد يكذبون وهذا منهم إقرار بانهم انما وقعوا في تلك الجهالات بسبب التقليد وانهم انما تخلصوا عن تلك الظلمات ببركة الاستدلال والاحتجاج

---

VIII 735/14 - مر - 110:2 ورأيت الناس يدخلون في دين الله افواجا

قال جمهور الفقهاء وكثير من المتكلمين ان ايمان المقلد صحيح واحتجوا بهذه الآية فالوا انه تعالى حكم بصحة ايمان اولئك الافواج وجعله من اعظم المنن على محمد ولو لم تكن ايمانهم صحيحا لما ذكره في هذا المعرض ثم انا نعلم قطعا انهم ما كانوا يعرفون حدوث الاجسام بدليل ولا اثبات كونه تعالى منزها عن الجسمية والمكان والحيز ولا اثبات كونه تعالى عالما بجميع المعلومات التي لا نهاية لها ولا اثبات قيام المعجز الدال على يد محمد صلعم ولا اثبات ان قيام المعجز كيف يدل على الصدق والعلم بأن اولئك الاعراب ما كانوا عالمين بهذه الدقائق ضروري وعلمنا ان ايمان المقلد صحيح ولا يقال انهم كانوا ~~عالمين~~ عالمين باصول دلائل هذه المسائل لان اصول هذه الدلائل ظاهرة بل انا كانوا جاهلين بالتفاصيل لانه ليس من شرط كون الانسان مستدلا كونه عالما بهذه التفاصيل لانا نقول ان الدليل لا يقبل الزيادة والنقصان فان الدليل اذا كان مثلا مركبا من عشر مقدمات فمن علم تسعة منها وكان في المقدمة العاشرة مقلدا كان في النتيجة مقلدا لا محالة لان فرع التقليد اولى ان يكون تقليدا

---

التفسير على نزول الآية — : احمد بن محمد الثعلبي

Religion der Araber

انفق من

لا يستوى منكم من انفق قبل الفتح ٥٧.٥١٥ وقاتل اولئك اعظم درجة من الذين انفقوا من بعد

VIII 126 قال الكلبى نزلت هذه الآية فى فضل ابى بكر الصّدّيق لانّه كان اوّل من انفق المال على رسول الله فى سبيل الله قال عمر كنت قاعدًا عند النبى صلعم وعنده ابو بكر عليه عباءة قد خلّلها فى صدره بخلال فنزل جبريل عصم فقال مالى ارى ابا بكر عليه عباءة خلّلها فى صدره فقال انفق ماله علىّ قبل الفتح واعلم ان الآية دلّت على ان من صدر عنه الانفاق فى سبيل الله والقتال مع اعداء الله قبل الفتح يكون اعظم حالا ممّن صدر عنه هذان الامران بعد الفتح ومعلوم ان صاحب الانفاق هو ابو بكر وصاحب القتال هو علىّ ثمّ انه تعالى قدّم صاحب الانفاق فى الذكر على صاحب القتال وفيه ايماء الى تقديم ابى بكر ولأن الانفاق من باب الرّحمة والقتال من باب الغضب وقال تعالى سبقت رحمتى غضبى فكان السبق لصاحب الانفاق

استحقاق الذمّ لا يحصل الّا عند دعوة الرّسول (الوجه الثانى) فى تفسير اخذ الميثاق قال عطاء ومجاهد والكلبى والمقاتلان + يريد حيث اخرجهم من ظهر آدم وقال الست بربّكم قالوا بلى وهذا ضعيف وذلك لانّه تعالى انّما ذكر اخذ الميثاق ليكون ذلك سببًا فى انّه لم يبق لهم عذر فى ترك الايمان بعد ذلك واخذ الميثاق وقت اخراجهم من ظهر آدم غير معلوم للقوم الّا بقول الرّسول فقبل معرفة صدق الرّسول لا يكون ذلك سببًا فى وجوب تصديق الرّسول امّا نصب الدّلائل والبيّنات فمعلوم لكلّ احد فذلك يكون سببًا لوجوب الايمان بالرّسول فعلمنا ان تفسير الآية بهذا المعنى غير جائز

Sopra Hovīte: 34a

qfanta bōcatega 57b

morale ta'wīk 68a

Libr wunder, Macā kui 21b

Mi-c rāj' ekuiks e mul

eskuson-kuul 28a

معنى أولى
تفسير

مأواكم النار هي مولاكم
وبئس المصير

Zu Sure. 57. 14.

Ni folgen Gelehrte, A. und Ibn Said. J. N. ergänzt: Ich, an meiner Stelle

131. VIII وفي لفظ المولى ههنا اقوال (احدها) قال ابن
عباس مولاكم اي مصيركم وتحقيقه ان
المولى موضع الولي وهو القرب فالمعنى ان النار
هي موضعكم الذين تقربون منه وتصلون اليه
(والثاني) قال الكلبي يعني اولى بكم وهو قول
الزجاج والفراء وابي عبيدة واعلم ان هذا الذي
قالوه معنى وليس بتفسير للفظ لانه لو كان
مولى واولى بمعنى واحد في اللغة لصح
استعمال كل واحد منهما في مكان الآخر
فكان يجب أن يصح ان يقال هذا مولى من
فلان كما يقال هذا اولى من فلان ويصح ان
يقال هذا اولى فلان كما يقال هذا مولى فلان
ولما بطل ذلك علمنا ان الذي قالوه بمعنى
وليس بتفسير وانما نبهنا على هذه الدقيقة
لان الشريف المرتضى لما تمسك في امامة علي
بقوله ع من كنت مولاه فعلي مولاه قال
احد معنى مولى انه اولى واحتج في ذلك بقول

Begriff der Lüge

ad Luca 58.15.

يحلفون على الكذب وهم يعلمون

VIII 168 واعلم ان هذه الآية تدل على فساد قول الجاحظ ان الخبر الذى يكون مخالفا للمخبر عنه انما يكون كذبا لو علم المخبر كون الخبر مخالفا للمخبر عنه وذلك لانه لو كان الامر على ما ذهب اليه لكان قوله وهم يعلمون تكرارا غير مفيد،

vgl. Kastn. II p. 516

58.22. VIII 170.

لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم او ابناءهم او اخوانهم او عشيرتهم

قوله ولو كانوا الخ والمراد ان الميل الى هؤلاء اعظم انواع الميل ومع هذا فيجب ان يكون هذا الميل مغلوبا مطروحا بسبب الدين قال ابن عباس نزلت هذه الآية فى ابى عبيدة بن الجراح قتل أباه عبد الله بن الجراح يوم احد وعمر بن الخطاب قتل خاله العاص بن هشام بن المغيرة يوم بدر وابو بكر دعا ابنه

ائمة اللغة فى تفسير هذه الآية بان مول معناه اولى واذا ثبت ان اللفظ محتمل له وجب حمله عليه لان ما عداه امّا بيت الثبوت ككونه ابن العمّ والنّاصر او بين الانتفاء كالمعتق والمعتَق فيكون على التقدير الاوّل عبثا وعلى التقدير الثانى كذبا فثبتنا بالدّليل ان قول هؤلاء فى هذا الموضع معنى لا تفسير وحينئذ يسقط الاستدلال به،

يُخْرِبون بيوتهم بأيديهم وايدى المؤمنين 59.2

VIII 173 قال ابو علي قرأ ابو عمرو وحده يخرّبون مشدّدة وقرأ الباقون يُخْرِبون خفيفة وكان ابو عمرو يقول الإخراب ان يترك الشئ خرابًا والتخريب الهدم وبنو النضير خرّبوا وما أخربوا قال المبرّد ولا اعلم لهذا وجهًا* ويخربون هو الاصل خرب المنزل واخربه صاحبه كقوله علم واعلمه وقام واقامه فاذا قلت يخرّبون من التخريب فانّما هو تكثير لانّه ذكر بيوتا تصلح للقليل والكثير وزعم سيبويه أنهما يتعاقبان في بعض الكلام فيجرى كلّ واحد مجرى الآخر نحو فرّحته وأفرحته وحسّنه الله وأحسنه وقال الاعشى

* واخربت من أرض قوم ديارًا *

وقال الفرّآء يخرّبون بالتشديد يهدمون وبالتخفيف يخرجون منها ويتركونها

يوم بدر الى البراز فقال النبى عصم متعنا بنفسك ومصعب بن عمير قتل اخاه عبيد بن عمير وعلى بن ابى طالب وحمزة وعبيدة قتلوا عتبة وشيبة والوليد بن عتبة يوم بدر اخبر أن هؤلآء لم يوادّوا اقاربهم وعشائرهم غضبًا لله ودينه

سبع سموات

cf 65:12

nach den andern Erklärungen / سبع VIII 230.

سموات ومن الارض مثلهنّ مختلف
فهذه هي الوجوه التي لا يأباها العقل: ومما
وما عداها من الوجوه المنقولة من اهل
التّفسير فذلك من جملة ما يأباها العقل
مثل ما يقال السّموات السبع اوّلها موج
مكفوف وثانيها صخر وثالثها حديد ورابعها
نحاس وخامسها فضّة وسادسها ذهب
وسابعها ياقوت وقول من قال بين كلّ
واحد منها مسيرة خمسمائة سنة وغلظ
كلّ واحدة منها كذلك فذلك غير معتبر
عند اهل التّحقيق اللّهم الّا أن يكون نقل
متواتر ويمكن ان يكون الكثر من ذلك
والله اعلم بانّه ما هو وكيف هو،

---

Andere ziehen die Angaben unbestimmt
minder Sure Inschriften Forderung der

cf Sure LXII v. 9. (آية الجمعة)

كيف خصّ ذكر الله بالخطبة وفيه VIII 208
ذكر الله وغير الله نقول المراد من ذكر الله
الخطبة والصّلاة لانّ كلّ واحدة منهما مشتملة
على ذكر الله امّا ما عدا ذلك من ذكر
الظلمة والثناء عليهم والدعاء لهم فذلك
ذكر الشيطان،

NB. Chutbe für Freitags

السبب في انقضاض الشهب وهو المراد بقوله وجعلنا
رجوما للشياطين، ومن الناس من طعن في هذا
من وجوه

Zeitschrift p. 247 ...

p. 247

روى الزهري عن علي بن الحسين بن علي بن ابي
طالب رض عن ابن عباس قال بينا النبي صلعم
جالسا في نفر من اصحابه اذ رمي بنجم فاستنار
فقال ما كنتم تقولون في الجاهلية اذا حدث مثل
هذا قالوا كنا نقول يولد عظيم او يموت عظيم
قال عظم فانها لا ترمى لموت احد ولا لحياته ولكن
ربنا تعالى اذا قضى الامر في السماء سبحت حملة العرش
ثم سبح اهل السماء وسبح اهل كل سماء حتى ينتهى
التسبيح الى هذه السماء ويستخبر اهل السماء حملة العرش
ماذا قال ربكم فيخبرونهم ولا يزال ذلك الخبر من
سماء الى سماء الى ان ينتهى الخبر الى هذه السماء
ويخطف الجن فيرمون فما جاءوا به فهو حق ولكنهم
يزيدون فيه

VIII 245

Naturerscheinungen nicht übergeordnet. Mit
Hilfe dieser ... zu Tage 67.5.
ولقد زينا السماء الدنيا بمصابيح وجعلناها رجوما للشياطين

Zeitschrift für ...

ان : الشياطين اذا ارادوا استراق السمع رجموا بها
فان قيل جعل الكواكب زينة للسماء يقتضي بقاءها
واستمرارها وجعلها رجوما للشياطين ورميهم بها
يقتضي زوالها والجمع بينهما متناقض قلنا ليس
معنى رجم الشياطين هو انهم يرمون باجرام
الكواكب بل يجوز ان ينفصل من الكواكب شعل
ترمى الشياطين بها وتلك الشعل في الشهب وما
ذاك الا كقبس يؤخذ من نار والنار باقية

Mehr p. 246 ...

يروى ان السبب في ذلك ان الجن كانت
تستمع #لخبر السماء فلما بعث محمد صلعم حرست
السماء ورصدت الشياطين فمن جاء منهم
مستوفقا للسمع رمى بشهاب فاحرقه لئلا
ينزل به الى الارض فيلقيه الى الناس فيخلط على
النبي امره ويرتاب الناس بخبره فهذا هو

الاقول بأنه ظهر محمد بن عبد الله ويدّعي انه نبيّ مرسل
وجوّزوا زعموا ان كتب الاوائل قد تواتلت عليها التحريفات
فلعلّ المتأخرين الحقوا هذه المسئلة بها طعنًا منهم في
هذه المعجزة وكذا الاشعار المنسوبة الى أهل الجاهلية
لعلّها مختلقة عليهم ومنحولة،

VIII 321

Siehe diese Frage wird auch im Commentar zu 72:9
Muhammad, als wenn wenigstens unter Mahomed
seinen Kämpfen. Vielleicht die feindlichen gegen die
Legendarische Abstammung der Koranerklärer,
welche sich eine Interpretation
أن وصف هذا الانقضاض
جاء في شعر اهل الجاهلية قال اوس بن حجر

فانقض كالدرّيّ يتبعه * نقع يثور تخاله طنبا

وقال حوف بن الخزرج

يردّ علينا العير من دون الفه * أو الثور كالدرّيّ يتبعه الدّم

morrisch folgt dies auch von Muhammed Abfassung
Seiten Mahomedanischen Kommentatoren

Diesen feindlichen Vorgängen der
Muh. auch mit Hilfe der griechischen Mark, welche
die Araber später vorfinden Literaturkenntnis be-
zeichnet. Es ist für die Arab. in gewissen Fragen

322.

وقال أبيّ بن كعب لم يزل نجم منذ رفع عيسى
حتّى بعث رسول الله رمي بها فرأت قريش أمرًا
ما رأوه قبل ذلك فجعلوا يسيبون انعامهم ويعتقون
رقابهم يظنّون انّه الفناء فبلغ ذلك بعض الكهنة
فقال لم تعلقم ما أرى قالوا رمي بالنجوم فرأينا ما
تنقضت من السّماء فقال اصبروا فان تكن نجومًا
معروفة فهو وقت فناء النّاس وان كانت نجومًا لا
تعرف فهو أمر قد حدث فنظروا فاذا هي لا تعرف فاخبروه
فقال في الامر مهلة وهذا عند ظهور نبيّ * فما مكثوا
الّا يسيرًا حتّى قدم ابو سفيان على امواله واخبر اولئك

تكاد تميّز من الغيظ

ad 67:8.

[illegible]

VIII 249

يقال فلان يتميّز غيظا ويتقصّف غيظا وغضب فطارت منه شعلة فى الارض وشعلة فى السّماء اذا وصفوه بالافراط فيه واقول لعلّ السّبب فى هذا المجاز أن الغضب حالة تحصل عند غليان دم القلب والدم عند الغليان يصير اعظم حجما ومقدارا فتتمدّد تلك الاوعية عند ازدياد مقادير الرّطوبات فى البدن فكلّما كان الغضب اشدّ كان الغليان اشدّ فكان الازدياد اكثر وكان تمدّد الاوعية وانشقاقها وتميّزها اكثر فجعل ذكر هذه الملازمة كناية عن شدّة الغضب، فان قيل النّار ليست من الاحياء فكيف يمكن وصفها بالغيظ قلنا الجواب من وجوه (أحدها) أن البنية عندنا ليست شرطا للحياة فلعلّ الله يخلق فيها وفى نار جهنّم (وثانيها) انه شبه صوت لهبها وسرعة تباديها بصوت الغضبان وحركته (وثالثها) يجوز ان يكون المراد غيظ الزبانية،

حمله على الحقيقة والأوّل باطل باجماع المسلمين
ولانّا ان جوزنا ذلك انفتحت ابواب تأويلات الفلاسفة في
امر المعاد فانهم يقولون في قوله جنّات تجري من
تحتها الانهار ليس هناك لا أنهار ولا اشجار وانّما هو
مثل للّذّة والسّعادة ويقولون في قوله اركعوا
واسجدوا ليس هناك لا سجود ولا ركوع وانّما هو مثل
التّعظيم ومعلوم ان ذلك يفضي الى رفع الشرائع
وفساد الدّين وأما ان قال بأنه لا يصار الى
هذا التّأويل إلّا بعد قيام الدّلالة على انّه لا يجوز
حمله على ظاهره فهذا هو الذي لم يزل كلّ واحد
من المتكلّمين قال به وعوّل عليه فأين هذه الدّقائق
التي استبدّ هو بمعرفتها والاطّلاع عليها بواسطة علم
البيان فرحم الله امرأً عرف قدره وما تجاوز طوره

ad 68:42. يوم يكشف عن ساق

Über die Berechtigung der figürlichen Interpretation.

VIII 273

ثمّ في تفسير السّاق وجوه (الأوّل) انّه الشدّة . . .
. . . . . ثمّ قال ابن قتيبة اصل
هذا ان الرّجل اذا وقع في امر عظيم يحتاج الى الجدّ فيه
يشمر عن ساقه فلا جرم يقال في موضع الشدّة كشف عن
ساقه واعلم ان هذا اعتراف من اهل اللغة بان استعمال
السّاق في الشدّة مجاز واجمع العلماء على انّه لا يجوز
صرف الكلام الى المجاز الّا بعد تعذّر حمله على الحقيقة
فاذا اقمنا الدلائل القاطعة على انّه تعالى يستحيل ان
يكون جسما فحينئذ يجب صرف اللفظ الى المجاز واعلم
أن صاحب الكشاف أورد هذا التّأويل في معرض آخر
فقال الكشف عن السّاق مثل في شدّة الامر فمعنى قوله
يوم يكشف عن ساق يوم يشتدّ الامر ويتفاقم ولا كشف
ثمّ ولا ساق كما تقول للاقطع الشّحيح يده مغلولة
ولا يد ثمّ ولا غلّ وانّما هو مثل في البخل ثمّ اخذ يعظّم
علم البيان ويقول لولاه لما وقفنا على هذه الاسرار
(وأقول) اما ان يدعى انه صرف اللفظ عن ظاهره
بغير دليل او يقول انّه لا يجوز ذلك الّا بعد امتناع

ليزلقونك بأبصارهم

Ad 68:51
Caturi oculis

VIII : 278 منهم من حمله على الاصابة بالعين وههنا مقامان
(أحدهما) الاصابة بالعين هل لها في الجملة حقيقة أم لا
(والثاني) ان بتقدير كونها صحيحة فهل الآية ههنا مفسرة
بها أم لا (المقام الاول) من الناس من انكر ذلك وقال
تأثير الجسم في الجسم لا يُعقل الا بواسطة المماسة
وههنا المماسة غير معقولة فامتنع حصول التأثير واعلم ان
المقدمة الاولى ضعيفة وذلك لان الانسان اما ان
يكون عبارة عن النفس أو عن البدن فان كان الاول
لم يمتنع اختلاف النفوس في جواهرها وماهياتها واذا
كان كذلك لم يمتنع ايضا اختلافها في لوازمها وآثارها
فلا يستبعد ان يكون لبعض النفوس خاصية في
التأثير وان كان الثاني لم يمتنع ايضا ان يكون
مزاج انسان واقعا على وجه مخصوص يكون له أثر
خاص وبالجملة فالاحتمال العقلي قائم وليس في
بطلانه شبهة فضلا عن حجة والدلائل السمعية ناطقة
بذلك كما يروى انه عليه السلام قال العينُ حقٌ وقال
العين تُدخل الرجلَ القبرَ والجملَ القِدْرَ

VIII 313 – 319 muhtasar al-mawahib

اختلفوا الناس : [illegible] حبّ
قديمًا وحديثا فى ثبوت المحبّ ونفيه فالنقل الظاهر عن
اكثر الفلاسفة إنكاره لانّ ابا علىّ بن سينا قال فى رسالته
فى حدود الاشياء المحبّ حيوان حواسّى متشكّل باشكال
مختلفة ثم قال وهذا شرح الاسم فقوله وهذا شرح الاسم
يدلّ على ان هذا الحدّ شرح للمراد من هذا اللفظ وليس لهذه
الحقيقة وجود فى الخارج واما جمهور ارباب الملل والصدّيقين
للانبياء فقد اعترفوا بوجود المحبّ واعترفوا به جمع عظيم
من قدماء الفلاسفة واصحاب الروحانيّات ويسمّونها
بالارواح السفليّة الخ

---

Notre-Dame [illegible] النوب II ٤٣٦

[illegible]

وقوله تعالى وقال الذين لا يرجون لقاءنا الآية
اى لا يخافون ، قال ابن عطية والذى يظهر لى ان
الرجاء فى الآية وفى البيت على بابه لانّ خوف
لقاء الله مقترن ايضا برجاءه فاذا نفى سبحانه
الرجاء عن احد فانّه اخبر عنه بانّه يكذب بالبعث
لنفى الخوف والرجاء ،

---

وما لكم لا ترجون لله وقارًا aaLXXI v.10.

رجا = خاف

VIII 305 وفيه قولان (الاوّل) ان الرّجاء ههنا بمعنى الخوف
ومنه قول الهذلىّ ( ابو ذؤيب سعد )

اذا لسعته النحل لم يرج لسعها

والوقار العظمة والتّوقير والتّعظيم ومنه قوله
تعالى وتوقروه بمعنى ما بالكم لا تخافون لله عظمة
وهذا القول عندى غير جائز لانّ الرّجاء ضدّ الخوف
فى اللغة المتواترة الظاهرة ولو قلنا لفظة الرّجاء
فى اللغة موضوعة بمعنى الخوف لكان ذلك ترجيحًا
للرواية الثّابتة بالآحاد على الرّواية المنقولة
بالتواتر وهذا يفضى الى القدح فى القرآن فانّه لا
لفظ فيه الّا ويمكن جعل نفيه إثباتا واثباته
نفيًا بهذا الطّريق (الوجه الثّانى) ما ذكره صاحب
الكشّاف وهو ان المعنى ما لكم لا تأملون لله توقيرًا
اى تعظيما والمعنى ما لكم لا تكونون على حال تأملون
فيها تعظيم الله إيّاكم ولله بيان للموقر ولو تأخّر
لكان صلة للوقار ،

إن ناشئة الليل هي اشد وطأ 73:6 له
واقوم قيلاً

VIII 337 فيه مسئلتان (المسئلة الأولى) اقوم قيلا قال
ابن عباس احسن لفظاً قال ابن قتيبة لان
الليل تهدأ فيه الاصوات وتنقطع فيه الحركات
ويخلص القول ولا يكون دون تسمعه وتفهمه حائل
(المسئلة الثانية) قرأ انس واصوب قيلا فقيل له
يا أبا حمزة اعنّا حتى واقوم قيلا فقال انس اقوم
واصوب واحياً واحد قال ابن جنّى وهذا يدلّ على
ان القوم كانوا يعتبرون المعانى فاذا وجدوها لم
يلتفتوا الى الالفاظ ونظيره ما روى أنّ ابا سوار
الغنوى كان يقرأ فحاسوا خلال الديار بالحاء
غير المعجمة فقيل له اعنّا حتى جاسوا فقال حاسوا
وجاسوا واحد وانا اقول يجب ان نحمل ذلك على
انه اعنّا ذكر ذلك تفسيراً للفظ القرآن لا على انه
جعله نفس القرآن اذ لو ذهبنا الى ما قاله ابن
جنى لارتفع الاعتماد عن الفاظ القرآن ولجوّزنا
ان كلّ احد عبر عن المعنى بلفظ رآه مطابقا لذلك
المعنى ثمّ ربّما اصاب فى ذلك الاعتقاد وربّما
اخطأ وهذا يجرّ الى الطعن فى القرآن فثبت انه

ar 73:9. Münch. Hs. Sprüngerbibl. VIII 339.
Hs. Mahf.

فهذا ما جرى به القلم في تفسير هذه الآية وفي الزوايا
خبايا ومن أسرار هذه الآية بقايا ولو ان ما في الارض
من شجرة اقلام والبحر يمده من بعده سبعة ابحر
ما نفدت كلمات الله ،

---

ar 73:17. Münch. Hs. Sprüngerbibl.

VIII 343 يوما تجعل الولدان شيبا

وفيه وجهان (الأول) انه مثل في الشدة يقال في
اليوم الشديد * يوم يشيب نواصي الاطفال *
والاصل فيه ان الهموم والاحزان اذا تفاقمت على
الانسان اسرع فيه الشيب لأن كثرة الهموم
توجب انقصار الروح الى داخل القلب وذلك
الانقصار يوجب انطفاء الحرارة الغريزية
وانطفاء الحرارة الغريزية وضعفها يوجب
بقاء الاجزاء الغذائية غير تامة النضج وذلك
يوجب استيلاء البلغم على الاخلاط وذلك يوجب
ابيضاض الشعر فلما رأوا أن حصول الشيب

يجب حمل ذلك على ما ذكرناه

vgl. andere Bemerkungen über d. nämlichen Gegenstand zu Nöldeke's Geschichte des Korans.

وثيابك فطهّر  ad 74:4

VIII 350

Hf. قال محمد بن عرفة اللغوى معناه نساءك طهّرهنّ وقد يكنى عن النساء بالثياب قال تعالى هنّ لباس لكم وانتم لباس لهنّ وهذا التاويل بعيد لان على هذا الوجه لا يحسن اتصال الاية بما قبلها

---

Sprachliche Bemerkungen über Nephtriafga

فلا صدّق ولا صلّى ولكن ad 75:33
كذب وتولّى

VIII 383 قال اهل العربية لا وجها في موضع لم فقوله فلا صدّق ولا صلّى اى لم يصدّق ولم يصلّ وهو كقوله فلا اقتحم العقبة اى لم يقتحم وكذلك ما روى في الحديث أرأيت من لا اكل ولا شرب ولا استهلّ قال الكسائى لم ار العرب قالت فى مثل هذا كلمة واحدا حتى تتبعها بأخرى اما مصرّحا او مقدّرا اما المصرّح فلا يقولون لا عبد الله خارج حتى يقولوا ولا فلان ولا يقولون مررت برجل لا يحسن حتى يقولوا ولا يجمل واما المقدر فهو

من لوازم كثرة الهموم جعلوا الشيب كناية عن الشدّة والمحنة وليس المراد ان حول ذلك اليوم يجعل الولدان شيبا حقيقة لانّ ايصال الألم والخوف الى الصبيان غير جائز يوم القيامة، (الثانى) يجوز ان يكون المراد وصف ذلك اليوم بالطول وان الاطفال يبلغون فيه أوان الشيخوخة والشيب ولقد سألنى بعض الادباء عن قول المعرّى * وظلّ يملأ الغوديين شيبا *
وقال كيف يفضل هذا التشبيه الذى فى القرآن على بيت المعرّى فقلت من وجوه الخ

لم يذكر احد من اكابر المعتزلة كأبي بكر الاصم وابن
علي الجبائي وابي القاسم الكعبي وابن مسلم
الاصفهاني والقاضي عبد الجبار بن احمد في
تفاسيرهم أن هذه الآية نزلت في حق علي بن
ابي طالب عم والواحدي من اصحابنا ذكر في
كتاب البسيط انها نزلت في حق علي بن ابي طالب
عم وصاحب الكشاف من المعتزلة ذكر هذه
القصة فروى عن ابن عباس رضهما ان الحسن
والحسين عليهما السلام مرضا فعادهما رسول
الله صلع في اناس معه فقالوا يا ابا الحسن
لو نذرت على ولدك فنذر علي وفاطمة وفضة
جارية لهما ان شفاهما الله تعا ان يصوموا ثلاثة
أيام فشفيا وما معهم شيء فاستقرض علي من
شمعون الخيبري اليهودي ثلاثة اصوع من شعير
فطحنت فاطمة صاعا واختبزت خمسة اقراص على
عددهم ووضعوها بين ايديهم ليفطروا فوقف
عليهم سائل فقال السلام عليكم يا اهل بيت

كقوله فلا اقتحم العقبة ثم اعترض الكلام فقال
وما ادراك ما العقبة فك رقبة او اطعم
وكأن التقدير في قوله فلا اقتحم اى أفلا
اقتحم وهلا اقتحم || فلا اقتحم العقبة

VIII 376 a. 90:ii. (المسئلة الثانية) ان في الآية اشكالا فهو انه قلما
توجد لا الداخلة على الماضي الا مكررة تقول
لا جئتني ولا بعدني قال تعا فلا صدق ولا صلى
وفي هذه الآية ما جاء التكرير فما السبب فيه
اجيب عنه من وجوه (الأول) قال الزجاج
انها متكررة في المعنى لأن معنى فلا اقتحم
العقبة فلا فك رقبة ولا أطعم مسكينا الا
ترى انه فسر اقتحام العقبة بذلك وقوله ثم
كان من الذين آمنوا يدل ايضا على معنى فلا اقتحم
العقبة ولا آمن (الثاني) قال ابو علي الفارسي
معنى فلا اقتحم العقبة لم يقتحمها واذا كانت
لا بمعنى لم كان التكرير عليه واجب كما لا يجب
التكرير مع لم فان تكررت في موضع نحو فلا صدق
ولا صلى فهو كثير كتكرر مع نحو لم يسرفوا ولم يقتروا

VIII 392

a 76:10.

Abu-l-'Alā'

al. 77 v. 32-33

VIII 419 انطلقوا الى ظل ذى ثلاث شعب لا ظليل

ولا يغنى من اللهب انها ترمى بشرر كالقصر

كأنه جمالات صفر ويلا يومئذ للمكذبين

اعلم انه تعالى شبه الشرر فى العظم بالقصر وفى

اللون والكثرة والتتابع وسرعة الحركة بالجمالات

الصفر وقيل ايضا ان ابتداء الشرر يعظم

فيكون كالقصر ثم يفترق فتكون تلك القطع المتفرقة

المتتابعة كالجمالات الصفر واعلم انه نقل عن ابن

عباس انه قال فى تفسير قوله انها ترمى بشرر

كالقصر ان هذا التشبيه انما ورد فى بلاد العرب

وقصورهم قصيرة السمك جارية مجرى الخيمة

فبين تعالى انها ترمى بشرر كالقصر فلما سمع ابو

العلاء المعرى بهذا تصرف فيه وشبهه بالخيمة

من الادم وهو قوله

حمراء ساطعة الذوائب فى الدجى *

ترمى بكل شرارة كطراف

ثم زعم صاحب الكشاف انه ذكر ذلك

تحذ مسكين من مساكين المسلمين اطعموني

اطعمكم الله من موائد الجنة فأثروه فباتوا لم

يذوقوا الا الماء واصبحوا صائمين فلما امسوا ووضعوا

الطعام بين ايديهم وقف عليهم يتيم فآثروه

وجاءهم اسير فى الثالثة ففعلوا مثل ذلك فلما

اصبحوا اخذ على عم بيد الحسن والحسين ودخلوا

على الرسول فلما ابصرهم وهم يرتعشون كالفراخ

من شدة الجوع قال ما اشد ما يسوءنى ما ارى

بكم وقام فانطلق معهم فرأى فاطمة فى محرابها

قد التصق بطنها بظهرها وغارت عيناها فساءه

ذلك فنزل جبرئيل عم فقال خذها يا محمد هنأك

الله فى اهل بيتك فاقرأه السورة

ما اعظم لطائف القرآن ومعاني الادوار العظيمة قد
استمرّت ولم ينتبه لها احد فالحمد لله حمدًا يليق بعلوّ
شانه وبرهانه على ما خصّ هذا الضعيف بمعرفة
هذه الاسرار

معارضة لهذه الآية واقول كان الاولى لصاحب
الكشاف ان لا يذكر ذلك واذ قد ذكره
فلا بدّ لنا من تحقيق الكلام فيه

وهذه الوجوه تزاحم على الخاطر في اللحظة
الواحدة ولو تضرّعنا الى الله تعالى في طلب
المزيد لاعطانا اذ قدر شيئًا بفضله ورحمته
ولكن هذه الوجوه كافية في بيان الترجيح والزيادة
عليها تعد من الاطناب والله اعلم

فكان بشار (بن برد) يقول ابياتكم هذه افضل
من سورة كذا وكذا وهذا المزاح وحده كفّروا بشارًا

كتاب التنامي للقرآن . . . وكان زنديقًا وكان يقول انا نجد في كلام
الكثير بن صيفي احسن من انا اعطيناك الكوثر وقل اعوذ برب الفلق

al-Damîrî II 350
وقوله تعالى فضربنا على آذانهم في
الكهف (18:10) وهذا من فصاحات
القرآن التي أقرّت العرب بالقصور
عن الاتيان بمثله

ان الشفق هو الحمرة (وثانيها) انه جعل الشفق
وقتا للعشاء الاخيرة فوجب ان يكون المعتبر
هو الحمرة لا البياض لان البياض يمتد وقته
ويطول لبثه والحمرة لما كانت بقية ضوء الشمس
ثم بعد ان الشمس عن الافق ذهبت الحمرة
(وثالثها) ان اشتقاق الشفق لما كان من الرقة
ولا شك ان الضوء يأخذ في الرقة والضعف من
عند غيبة الشمس فتكون الحمرة شفقا

---

فلا أقسم بالشفق والليل وما ... 84:16
وسق والقمر اذا اتسق

VIII 564 ثم اتفق العلماء على انه (الشفق) هو اسم
للاثر الباقي من الشمس في الافق بعد غروبها
الا ما يحكى عن مجاهد انه قال الشفق هو
النهار ولعله انما ذهب الى هذا لانه تعالى عطف
عليه الليل فيجب ان يكون المذكور اولا هو النهار
فالقسم على هذا الوجه واقع بالليل والنهار اللذين
احدهما معاش والثاني سكن وبهما قوام
امور العالم ثم اختلفوا بعد ذلك فذهب عامة
العلماء الى انه هو الحمرة وهو قول ابن عباس
والكلبي ومقاتل ومن اهل اللغة قول الليث
والفراء والزجاج قال صاحب الكشاف وهو
قول عامة العلماء الا ما يروى عن ابي حنيفة
في احدى الروايتين عنه انه البياض وروى
اسد بن عمرو انه رجع عنه واحتجوا
عليه بوجوه (احدها) قال الفراء سمعت
بعض العرب يقول عليه ثوب مصبوغ
كأنه الشفق وكان احمر قال فدل ذلك على

من ان يشغل باله بالفكرة فاذا فكر في ذلك الحال رفع
بصره اول الامر على الجمل الذى ركبه فيرى منظرًا عجيبا
واذا نظر الى فوق لم ير غير السماء واذا نظر يمينا وشمالا
لم ير غير الجبال واذا نظر الى ما تحت لم ير غير الارض
فكانه تعالى امره بالنظر وقت الخلوة والانفراد عن الغير
حتى لا تحمله داعية الكبر والحسد على ترك النظر
ثم انه في وقت الخلوة في الفازة البعيدة لا يرى
شيئا سوى هذه الاشياء فلا جرم جمع الله
بينهما في هذه الآية

أفلا ينظرون الى الابل كيف خلقت والى السماء
كيف رفعت والى الجبال كيف نصبت والى الارض
كيف سطحت

88:17

VIII. 556

für in der bisherigen Interpretation liegt in diesem
Commentar [illegible] der Verf. der Brown mit
den Zweifeln in welchen er offenbart worden,
mit Anderen in [illegible] Natur [illegible] der [illegible]
in Verbindung [illegible], [illegible] der Folge, [illegible] der
Sache noch [illegible]? Indem er unsere [illegible] der
in diesen Dingen vorhandenen Lücken der Existenz zum
Paradoxen führt, erweckt er auf folgende Fragen,
[illegible]:

امّا اذا حملنا الابل على معهودها (المشاهد) فوجه المناسبة بينها وبين السماء والجبال والارض من وجهين (الاول) ان القرآن نزل على لغة العرب وكانوا يسافرون كثيرًا لان بلدهم بلدة خالية عن الزرع وكانت اسفارهم في اكثر الامر على الابل فكانوا كثيرا ما يسيرون عليها في المهامه القفار مستوحشين منفردين عن الناس | ومن شأن 555
الانسان اذا انفرد ان يقبل على التفكر في الاشياء لانه ليس معه من يحادثه وليس هناك شيء يشغل به سمعه وبصره واذا كان كذلك لم يكن له بدّ

صلح فقال يا رسول الله دلّنى على عمل يدخلنى
الجنّة قال عتق النسمة وفكّ الرقبة قال يا
رسول الله أوليسا واحدًا قال لا عتق النسمة
ان تنفرد بعتقها وفكّ الرقبة ان تعين فى
تمنه وفيه وجه وجه آخر وهو ان يكون
المراد ان يفكّ المرء رقبة نفسه بما يتكلّفه من
العبادة التى يصير بها الى الجنّة فهى الحرّية
الكبرى ويتخلّص بها من النار

Auslegung des Genitives in moralischen Sinne.

Ich führe hierfür folgende Beispiele an.

VIII 499 ad. 83:1 ويل للمطفّفين . . . .

وقال الاستاذ ابو القاسم القشيرى لفظ المطفّف
يتناول التطفيف فى الوزن والكيل وفى اظهار العيب
واخفائه وفى طلب الإنصاف والانتصاف ويقال من
لم يرض لاخيه المسلم ما يرضاه لنفسه فليس
بمنصف والعاشرة والصحبة من هذه الجملة
والذى يرى عيب النّاس ولا يرى عيب نفسه
من هذه الجملة ومن طلب حق نفسه من
النّاس ولا يعطيهم حقوقهم كما يطلبه لنفسه
فهو من هذه الجملة والفتى من يقتضى حقوق
الناس ولا يطلب من احد لنفسه حقّا

VIII 76 ad 90:13. فكّ رقبة . . . . .

(المسئلة الثانية) فكّ الرّقبة قد يكون بان يعتق
الرّجل رقبة من الرقّ وقد يكون بان يعطى مكاتبا
ما يؤدّيه الى جهة فكاك نفسه روى البرا
بن عازب قال جاء اعرابى الى رسول الله

الذى علّم بالقلم علّم الانسان ما لم يعلم

ad 96 v. 4-5

Erklärung des Wortlauts.

VIII 619

فيحتمل ان يكون المراد علّمه بالقلم وعلّمه ايضا غير ذلك ولم يذكر واو النسق وقد يجرى مثل هذا فى الكلام تقول أكرمتك أحسنت اليك ملّكتك الاموال ولّيتك الولايات

ويحتمل ان يكون المراد من اللفظين واحدا او يكون المعنى علم الانسان بالقلم ما لم يعلمه فيكون قوله علّم الانسان ما لم يعلم بيانا لقوله علم بالقلم

Lit. Rede des Wortes in diesem Werke ungefähr [illegible] das Buch القلم. Gramm. ad 96:6 VIII.

كلّا

ذكر الجرجانى صاحب النظم ان كلّا ههنا بمعنى حقّا لانه ليس قبله ولا بعده شىء تكون كلّا ردّا له وهذا كما قالوه فى كلّا والقمر فانّهم زعموا انّه بمعنى اى والقمر

VIII 670.

Darüber gewisse Commentare der Facher al Din
Razi hält die Ansicht fest, daß alle anderen Commentare und Traditionen die Anwendung meist Phrasen
oder mit bestimmten Phrasen oder auch nur bestimmte Gesetzmäßigkeit
nicht wiedergeben, die allgemeine Anwendung der Phrase
an speciellen Angriffen. Hierfür sind mit Mafâtîh
die Schlüssel der Tradition angegriffen. Er betont die
folgende Worte fester:

واختلفوا فى الوعيد الذى فى هذه السّورة هل يتناول
كلّ من يتمسّك بهذه الطّريقة فى الافعال الرّديّة
او هو مخصوص باقوام معيّنين انّا المحقّقون
فقالوا انّه عامّ لكلّ من يفعل هذا الفعل كائنا
من كان وذلك لانّ خصوص السّبب لا يقدح فى
عموم اللّفظ وقال آخرون انّه مختصّ باناس
معيّنين ثمّ قال العطاء والكلبى نزلت فى
الاخنس بن شريق كان يلمز النّاس
ويغتابهم وخاصّة رسول الله صلعم وقال
مقاتل نزلت فى الوليد بن المغيرة كان يغتاب
النبى صلعم من وراءه ويطعن عليه فى
وجهه وقال محمّد بن اسحق ما زلنا نسمع
ان هذه السّورة نزلت فى اميّة بن خلف
قال الفرّاء وكون اللّفظ عامّا لا ينافى انه

VIII 628

Manam ليلة القدر gehören gehören?
انّه تعالى اخفاها كما اخفى سائر الاشياء فانّه
اخفى رضاه فى الطّاعات حتّى يرغبوا فى الكلّ
واخفى غضبه فى المعاصى ليحترزوا عن الكلّ
واخفى وليّه فيما بين النّاس حتّى يعظّموا
الكلّ واخفى الإجابة فى الدّعاء ليبالغوا فى
كلّ الدّعوات واخفى الاسم الاعظم ليعظّموا كلّ
الاسماء واخفى الصّلاة الوسطى ليحافظوا على
الكلّ واخفى قبول التّوبة ليواظب المكلّف
على جميع اقسام التّوبة واخفى وقت الموت
ليخاف المكلّف فكذا اخفى هذه اللّيلة ليعظّموا
جميع ليالى رمضان

جاهلية

فليعبدوا ربّ هذا البيت ad 106 : 3/4
الذى اطعمهم من جوع وآمنهم من خوف

VIII 694. (وسادسط) اطعمهم من جوع الجهل بطعام
الوحى وآمنهم من خوف الضلال ببيان
الهدى كأنّه تعالى يقول يا اهل مكة كنتم قبل
مبعث محمّد تستون جهال العرب واجلافهم
ومن كان ينازعكم كانوا يستون اهل الكتاب
ثمّ انزلت الوحى على نبيّكم وعلّمتكم الكتاب
والحكمة حتّى صرتم الآن تستون اهل
العلم والقرآن واولئك يستون جهال اليهود
والنّصارى ثمّ الطعام الطعام الذى يكون
غذاء الجسد يوجب الشكر فاطعام الطعام
الذى هو غذاء الرّوح الا يكون موجبا
للشكر

Zu Schmidt Streifzüge durch Muhammedanismus

يكون المراد منه شخصا معيّنا كما ان انسانا
لو قال لا ازورك ابدا فتقول انت كل من
لم يزرنى لا ازوره وانت انّما تريده بهذه
العامّة وبالجملة هذا هو المسمّى فى اصول
الفقه بتخصيص العام بقرينة العرف

Mir Mahallat bi Khamisiyeh ziehen Sie vorbei. Omar

Lof miglem Mahl fiel, Wasser

mm g. b. mc VIII 696 ad 107 : i

دين Synonyms ad III:1

VIII 734 دين الله هو الاسلام لقوله تعالى ان الدين عند الله
الاسلام ولقوله ومن يبتغ غير الاسلام دينا فلن
يقبل منه وللدين اسماء اخرى منها الايمان قال
الله تعالى فاخرجنا من كان فيها من المؤمنين فما
وجدنا فيها غير بيت من المسلمين ومنها الصراط
قال تعالى صراط الله الذى له ما فى السموات وما فى
الارض ومنها كلمة الله ومنها النور ليطفؤا نور
الله ومنها الهدى لقوله يهدى به من يشاء ومنها
العروة فقد استمسك بالعروة الوثقى ومنها الحبل
واعتصموا بحبل الله ومنها صبغة الله وفطرة الله
~~واتما قال فى دين الله ولم يقل~~

والسّلوب مقدّمة على الايجابات فالتّسبيح اشارة
الى التعرّض للصفات السلبيّة التى لواجب الوجود
وهى صفات الجلال والتّحميد اشارة الى الصفات
الثبوتيّة وهى صفات الاكرام ولذلك فان القران
يدلّ على تقدّم الجلال على الاكرام ولمّا اشار الى
حذيف التّوعيت من الاستغفار بمعرفة واجب
الوجود نزل منه الى الاستغفار لانّ الاستغفار فيه
رؤية النفس وفيه رؤية وجود الحقّ وفيه طلب
لما هو الاصلح والاكمل للنفس ومن المعلوم ان
بقدر اشتغال العبد بمطالعة غير الله يبقى محروما
عن مطالعة حضرة جلال الله فلهذا الدقيقة
أخر ذكر الاستغفار عن التسبيح والتحميد

---

فسبح بحمد ربك واستغفره
انه كان توابا

VIII 737 (الوجه الثانى) ان للسائرين طريقين فمنهم من قال
ما رأيت شيئا الّا ورأيت الله بعده ومنهم من قال ما
رأيت شيئا الّا ورأيت الله قبله ولا شكّ ان هذا
الطريق اكمل امّا بحسب العالم الحكميّة فلان
النزول من المؤثر الى الاثر اجلّ مرتبة من الصعود
من الاثر الى المؤثر واما بحسب افكار ارباب الرياضات
فلان ينبوع النّور هو واجب الوجود وينبوع الظلمة
ممكن الوجود فالاستغراق فى الاوّل يكون اشرف
لا محالة ولانّ الاستدلال بالاصل على التبع يكون
اقوى من الاستدلال بالتبع على الاصل واذا ثبت
هذا فنقول الآية دالّة على هذه الطّريقة التى
اشرف الطّريقين وذلك لانّه قدم الاشتغال بالخالق
على الاشتغال بالنفس فذكر أوّلا من الخالق أمرين
(احدهما) التسبيح (والثانى) التحميد ثمّ ذكر فى
المرتبة الثالثة الاستغفار وهو حالة ممزوجة من
الالتفات الى الخالق والى الخلق واعلم ان صفات
الحق محصورة فى السّلب والايجاب والنفى والاثبات

ad iii: 2

احتج اهل السنة على وقوع تكليف ما لا يطاق
بان الله تعالى كلف ابا لهب بالايمان ومن جملة
الايمان تصديق الله في كل ما اخبر عنه ومما أخبر
عنه انه لا يؤمن وانه من اهل النار فقد صار
مكلفا بانه يؤمن بأنه لا يؤمن وهذا تكليف
بالجمع بين النقيضين وهو محال واجاب الكعبي
وابو الحسين البصري بانه لو آمن ابو لهب
لكان هذا الخبر خبرا بانه آمن لا بأنه ما آمن
واجاب القاضي عنه فقال مني قيل لو فعل الله ما
اخبر أنه لا يفعله فكيف كان يكون جوابنا انه
لا يصح الجواب عن ذلك بلا او نعم واعلم ان
هذين الجوابين في غاية السقوط الخ اه

Kungat ad iii: 1

تبت يدا ابي لهب

(السؤال الاول) لما ذا كناه مع انه كالكذب اذ VIII 746
لم يكن له ولد اسمه لهب وايضا فالكنية من باب
التعظيم (والجواب) عن الاول ان الكنية قد
تكون اسما ويؤيده قراءة من قرأ تبت يدا
ابو لهب كما يقال علي بن ابو طالب ومعاوية
بن ابو سفيان فان هؤلا اسماءهم كناهم

ad p. 57 :=

Eine wichtige Stelle des تأويل ist Kastalli VII 358. Zu jener Stelle finden wir auch die Termini تفويض. Dagegen Gottschalk, der nur sagt von den Arabischen Theologen, sie hätten zwischen „gute und schlechte“ nicht unterschieden.

واختلف أئمتنا في ذلك هل نؤوّل المشكل أم نفوّض المراد اليه تعالى مع اتفاقهم على ان جهلنا بتفصيله لا يقدح في اعتقادنا المراد منه والتفويض مذهب السلف وهو اسلم والتأويل مذهب الخلف وهو اعلم اى احوج الى مزيد علم

---

v. gl. Excerpte aus Leichtlen (maisme)

/.

Geschichte der Interpretation der aggadischen

Erzählungen. Geschichte der Juden. III. 116

u. 118 über die Juden in Jemen. Geschichte

der Juden in Spanien. Geschichte, und die

Literatur.

ذكر

16,10 الآية

سبعين

ولا تقربوا النساء وأنتم

@ 32 fin.

al-Ḥuṣrī III 150.

وقد قال اعرابي للحسن البصري علّمني دينا وسوطا لا
ساقطا سقوطا ولا ذاهبا فروطا قال احسنت خير
الامور اوساطها

BLANK
PAGE(S)

Gifts

وكلّا وعد الله VIII 125 mind gut fatl. in Yün 57.10.

الحسنى

قد اصبحت امّ الخيار تدّعى * عليّ ذنبا كلّه لم اصنع

[رو. كلّه بالرّفع لتأخّي الفعل عنه لموجب آخر] واعلم ان

للشيخ عبد القاهر فى هذا الباب كلاما حسنا قال ان المعنى

فى هذا البيت يتفاوت بسبب الرّفع والنّصب وذلك لانّ النّصب

يفيد انّه ما فعل كلّ الذنوب وهذا لا ينافى كونه فاعلا لبعض

الذنوب فانّه اذا قال ما فعلت كلّ الذنوب افاد انّه ما فعل

الكلّ ويبقى احتمال انه فعل البعض بل عند من يقول بان

دليل الخطاب حجّة يكون ذلك اعترافا بانّه فعل بعض الذنوب

امّا رواية الرّفع وهى قوله كلّه لم اصنع فمعناه ان كلّ واحد

واحد من الذنوب محكوم عليه بانّه غير مصنوع فيكون

معناه انّه ما أتى بشىء من الذنوب البتّة وغرض الشاعر ان

يدّعى البراءة عن جميع الذنوب فعلمنا ان المعنى يتفاوت بالرفع

والنصب ومّما يتفاوت فيه المعنى بسبب تفاوت الاعراب فى

هذا الباب قوله تعالى انا كلّ شىء خلقناه بقدر فمن قرأ كلّ

شىء بالنصب افاد انّه تعالى خلق الكلّ بقدر فمن قرأ كلّ شىء

بالنصب افاد انه تعالى خلق الكل بقدر ومن قرأ كل بالرفع لم يفد انه تعالى خلق الكل بل يفيد أن كل ما كان مخلوقا له فهو انما خلقه بقدر وقد يكون تفاوت الاعراب في هذا الباب بحيث لا يوجب تفاوت المعنى كقوله والقمر قدرناه فانك سواء قرأت والقمر بالرفع او بالنصب فان المعنى واحد فكذا في هذه الآية سواء قرأت وكلا وعد الله الحسنى او قرأت وكل وعد الله الحسنى فان المعنى واحد غير متفاوت

BLANK
PAGE(S)

قال الامام رضي عنه تم تفسير هذه السورة بفضل الله واحسانه يوم الخميس اول ربيع الآخرة سنة ٥٩٠ BD. III 188 ff. Suren III.

قال المصنف فرغت من تفسير هذه السورة يوم الثلاثا ثاني عشر جمادى الآخرة من سنة ٥٩٠ BD. IV. 517 ff. Suren IV

الانفال

تم تفسير هذه السورة ولله الحمد والشكر كما هو اهله ومستحقه يوم الاحد في رمضان سنة ٦٠١ في قرية يقال لها بغدان ونسال الله الخلاص من الاحوال وشدة الزمان وكيد اهل البغي والخذلان انه الملك الرحمان وصلاته وسلامه على حبيب الرحمن ومحمد المصطفى صاحب المعجزات والبرهان BD. IV. 581 ff. Suren VIII

توبة سنة ٧٢٤

وفرغ المؤلف رحمه الله من تفسيرها يوم الجمعة الرابع عشر من رمضان سنة ٦٠١ والحمد لله الخ

سورة يونس ٧٠ ١٥

تم تفسير هذه السورة والله اعلم بمراده وباسراره كتابه بعون الله وحسن توفيقه يقول جامع هذا الكتاب ختمت تفسير هذه السورة يوم السبت من شهر الله الاصم رجب سنة ٦١٠ وكنت ضيق الصدر كثير الحزن بسبب وفاة الولد الصالح محمد افاض الله على روحه وجسده انوار المغفرة والرحمة وانا التمس من كل من يقرأ هذا الكتاب وينتفع به من المسلمين ان يخص ذلك المسكين وهذا المسكين بالدعاء والرحمة والغفران والحمد لله الخ.

ibid. 149 هود

وقد وجد بخط المصنف رضه في النسخة المنتقل منها تم تفسير هذه السورة قبل طلوع الصبح ليلة الاثنين من شهر رجب ختمه الله بالخير والبركة سنة احدى وستمائة وقد كان لي ولد صالح حسن السيرة فتوفي في الغربة في عنفوان شبابه وكان قلبي كالمحترق لذلك السبب فانا اناشد الله اخواني في الدين وشركائي في طلب اليقين وكل من نظر في هذا الكتاب وانتفع به ان يذكر ذلك الشاب بالرحمة والمغفرة وان يذكر هذا المسكين بالدعاء وهو يقول ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة انك انت الوهاب وصلى الله على خير خلقه محمد وعلى آله وصحبه وسلم

ارى معالم هذا العالم الفانى * ممزوجة بخافات واحزان
خيراته مثل احلام مفزعة * وشره فى البرايا دائم دانى

ابراهيم 372 Ibid.

ثم تفسير هذه السورة يوم الجمعة فى اواخر شعبان سنة احدى وستمائة ختم بالخير والغفران فى صحراء بغداد ونسأل الله الخلاص من الغموم والاحزان والفوز بدرجات الجنان والخلاص من دركات النيران انه الملك المنان الرحيم الديان
احمد الله وحسن توفيقه وصلاته وسلامه على خاتم النبيين محمد وآله وسلم

بنى اسرائيل 672 Ibid.

ثم تفسير هذه السورة يوم الثلاثا بين الظهر والعصر يوم العشرين من شهر المحرم فى بلدة غزنين سنة احدى وستمائة والحمد لله الخ.

كهف 762 Ibid.

ثم تفسير هذه السورة يوم الثلاثا السابع عشر من شهر صفر سنة اثنين وستمائه فى بلدة غزنين ونسأل الله اكرم الاكرمين وارحم الراحمين ان يخصنا بالمغفرة والفضل

سورة يوسف 258 V. Ibid.

قال المصنف رحمه ثم تفسير هذه السورة بحمد الله يوم الاربعا السابع من شعبان ختم بالخير والرضوان سنة احدى وستمائة وقد كنت ضيق الصدر جدا بسبب وفاة الولد الصالح محمد تغمده الله بالرحمة والغفران وخصه بدرجات الفضل والاحسان وذكرت هذه الابيات فى مرثيته على سبيل الايجاز

[illegible]

وانا اوصى من طالع كتابى واستفاد ما فيه من الفوائد النفيسة العالية ان يخص ولدى ويخصنى بقرآءة الفاتحة ويدعو لنا قد مان فى غربة بعيد عن الاخوان والاب والام بالرحمة والمغفرة فانى كنت ايضا كثير الدعاء لمن فعل ذلك فى حقى وصلى الله الخ.

الرعد 313 Ibid.

ثم تفسير هذه السورة يوم الاحد الثامن عشر من شعبان سنة ٦٠١ وانا التمس من كل من نظر فى كتابى هذا وانتفع به ان يخص ولدى محمد بالرحمة والغفران وان يذكرنى بالدعا واقول فى مرثية ذلك الولد شعرا

VIII 172 سورة الصافات

تم تفسير هذه السورة صخوة يوم الجمعة السابع عشر من ذى القعدة سنة ثلاث وستمائه والحمد لله الخ

تم تفسير هذه السورة يوم الخميس ~~Samstag~~ ص 226. لسنة
فى آخر الثلاثا الثانى من شهر ذى القعدة سنة ٦٠٣ الخ

الزمر 249. تم تفسير هذه السورة فى ليلة الثلاثا
آخر ذى القعدة من سنة ٦٠٣ يقول مصنف هذا الكتاب الملائكة المقربون
عجزوا عن احصاء ثنائك فمن انا والانبياء المرسلون اعترفوا بالعجز
والقصور فمن انا وليس معى الا ان اقول انت انت وانا انا فمثل
الرحمة والفضل والجود والاحسان ومثل العجز والذلة والخيبة
والخسران يا رحمان يا ديان يا حنان يا منان أفض على سجال
الرحمة والغفران برحمتك يا ارحم الراحمين الخ

المومن 345 ibid. Sunday Morning 2. Du-l. higg.
603 in Granada. [illegible] Christian Creation
Christ Morgen Prayer.

حم 384 وقت ظهر الرابع من ذى الحجة سنة ثلاث وستمائة

الشورى 427. اخر يوم الجمعة الثامن من شهر ذى الحجة سنة ثلاث وستمائة

الزخرف 462 يوم الاحد الحادى عشر من ذى الحجة سنة ٦٠٣

الجاثية 493 Friday, 18. Dul higg. 603

الاحقاف 521 Mittw. 20. Quad. 603.

الفتح 581 Donn. 17. Quad. 603



VIII 700 أرأيت

ولنختم تفسير هذه السورة بالدعاء الهنا هذه السورة فى ذكر المنافقين
والسورة التى بعدها فى صفة محمد صلع فنحن وان لم نصل فى الطاعة
الى محمد صلع والى اصحابه لم نصل فى الافعال القبيحة الى فعلهم.
المنافقين فاعف عنا بفضلك يا ارحم الراحمين

Dar Pfingstag [illegible] Pfingsten.

BLANK
PAGE(S)

Agâni ed. der orth. Zam.

VIII 273 (p. 16)
VIII 330 (p. 47)

Polemik gegen Zamachšarî's
كشّاف

finden sich oft bei Kastalânî (ad Buchârî)
angeführt. Ich merke hier einige mir vorkommende Stellen an:
Bd. V. p. 389
über Zamachšarî's Leben (Bd. VII)
p. 58 (ein Anekdot über Zam.'s Kritiksucht)
59 (Gedicht gegen Zam.'s rationalistische
Erklärungen)
68 (Urteil Abû Hajjân's gegen Z.'s
von der Mu'tazila)

96. 108. 137. 206. 228. 327. 393. 454.
alle in Bd. VII.

Bd. II p. 510 (Abû Hajjân gegen ein
Zam.
Bd. III p. 469 (Abû Hajjân gegen die grammatischen
Erklärungen eines Anhängers Zamachš.)

Bd. IV, p. 51 (Abū Ḥayyān gegen die grammatische Auslegung von Sure 83:3)

IV, p. 109 (Sūra IV. 6 فليستعفف) polemisiert

gegen Zamaḫšarī's Auffassung von ابن المنير في الانتصاف
عف X in Verhältnis zu عف I. Al-Ṭaffazānī unterstützt
Zamaḫšarī's Auffassung gegen ابن المنير

IV p. 158 (Sūra XXIV. 33.) Abū Ḥayyān gegen
die فان الله بعد اكراههن غفور رحيم Zamaḫšarī

[1] N. 683. Hschr. Berl. Wetzst. Kairo, Vienk.
Bibl. p. 55 für andere Werke derselben Verf. ebd. 59
Hschr. Berl. Ahlw. 62.
Mubarrad p. 64 p. 65 التنبيه لما اودعه الزمخشري من الاعتزال
Mu'taziliten in Bezug auf تنزيه القرآن عن المطاعن
p. 83. — Bibl. 86–87 د. الانصاف في حل عقد الكشاف
Controvers über Kaššāf Bibl. 102

إعجاز

Zu den Frage ...

Be Kastalani Bd. VII p. 157 (Kitâb al-Tafsîr nr. 102 ad Sura VII v. 32) finden wir eine scharfsinnige Bemerkung zu dieser Frage. Es wird nämlich im Koran oft die Rede der Ungläubige erwähnt, und auch in dieser Verse. Nun frägt er hiermit, wenn die oben Citate Theile des Koran sind, Theile des Korans auch von andern Menschen gesprochen werden konnten, also nicht unnachahmbar sind.

وقد اورد ابن المنيّر في تفسيره هذا سؤالا كما نقله عنه في المصابيح فقال قد حكى الله عنهم هذا الكلام في هذه الآية الى قوله اللهمّ ان كان هذا هو الحقّ الآية وهو من جنس نظم القرآن فقد وجد فيه بعض التكلّم ببعض القرآن فكيف يتمّ نفي المعارضة بالكلّيّة وقد وجد بعضها ومنها حكاية الله عنهم في الاسراء وقالوا لن نؤمن لك حتّى تفجر لنا من الارض ينبوعا واجاب بان الاتيان بمثل هذا القدر من الكلام لا يكفي في حصول المعارضة لان هذا المقدار قليل لا يظهر فيه وجوه

الفصاحة والبلاغة قال العلّامة البليغ الحاجبي وهذا الجواب انّما يتمشى على القول بان التحدّي انّما وقع بالسورة الطويلة التي يظهر فيها قوّة الكلام

قالت قد ذهب الموالي يوم بدر
فاصبحت حاجة شديدة فمشت عليها بنو المطلب
فكسوها وعلوها وزودوها فاتاها صاحب الخ

Buchârî, Tafsîr nr. 260. فقال له ما شأنك
قال شر كان يرفع صوته فوق صوت النبي صلعم

Tabarî II

Sie Vorlagen einzuholen die Nachfolge Abū Bakr's abgelehnt wird:

قال المخلفين مبتدعون الى قوم اولى بأس شديد (Sūrat-Muḥammad VIII (24 KC)

المسئلة الرابعة عشرة، الايمان عبارة عن الاعتقاد والقول سبب لظهوره والاعمال خارجة عن مسمّى الايمان والدليل عليه وجوه الاول انه تعالى جعل محلّ الايمان هو القلب فقال تعالى الاعراب اكره وقلبه ~~مطمئن~~ معلمئن بالايمان وقال ولما يدخل الايمان في قلوبكم وقال وكتب في قلوبهم الايمان ومعلوم ان القلب محل الاعتقاد، الثاني انه تعالى كلما ذكر الايمان عطف الاعمال الصالحة عليه والعطف يوجب التغاير ظاهرًا انه تعالى اثبت الايمان مع الكبائر فقال تعالى الذين آمنوا لم يلبسوا ايمانهم بظلم وقال تعالى يا ايها الذين امنوا كتب عليكم القصاص في القتلى فسمّى قاتل النفس عمدًا عدوانًا مؤمنًا وقال وان طائفتان من المومنين اقتتلوا فاصلحوا بينهما فان بغت احداهما على الاخرى فقاتلوا التي تبغي مؤمنًا واحتجّ المخالفات قال الاعمال مسمّى الدين لقوله تعالى وما امروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين فانظر الى قوله وذلك دين القيمة قوله وذلك عائد الى كل ما تقدم ذكره فوجب ان يكون كلّه مسمّى بالدين والدين هو الاسلام لقوله تعالى ان الدين عند الله الاسلام والاسلام

عين الايمان لانه لو كان غير الاسلام لما كان مقبولا لقوله تعالى من يبتغ غير الاسلام دينا فلن يقبل منه والايمان بالاجماع مقبول فثبت ان الاعمال دين الله والدين الاسلام والاسلام الايمان فوجب كون الاعمال داخلة تحت اسم الايمان والجواب يجب التوفيق بين هذه الدلائل بقدر الامكان فنقول الايمان اصل وله ثمرات واصل الايمان هو الاعتقاد واما هذه الاعمال فقد يطلق لفظ الايمان عليها كما يطلق اسم اصل الشيء على ثمراته، المسئلة الخامسة عشرة، القائلون بان الاعمال داخلة تحت اسم الايمان اختلفوا فقال الشافعي رضه الفاسق لا يخرج عن الايمان وهذا في غاية الصعوبة لانه لو كان الايمان ~~اسم~~ عن اسمًا لمجموع امور فعند فوات بعضها يفوت ذلك المجموع فوجب ان لا يبقى الايمان واما المعتزلة فقد طردوا القياس وقالوا الفاسق يخرج عن الايمان ولا يدخل في الكفر وهو منزلة بين المنزلتين وقالت الخوارج انه يدخل في الكفر واحتجوا بقوله تعالى ومن لم يحكم بما انزل الله تعالى فاولئك هم الكافرون وهو في غاية البعد،

من الباطل الى الحق ومن الكذب الى الصدق ومن الظلمة الى
النور وبطلت هذه التفريات وزالت هذه الجهالات في اكثر
بلاد العالم المتوسطة المعمورة وانطلقت الالسنة بتوحيد
الله تعالى واستنارت القلوب بمعرفة الله تعالى وارجعت
الخلق من حب الدنيا الى حب المولى بقدر الامكان واذا
كان لا معنى للنبوة الا تكميل النواقصيين في القوة النظرية
وفي القوة العملية ورأينا انه حصل هذا الاثر بسبب مقدم
الرسول صلعم اكمل واكثر مما حصل بسبب مقدم موسى
وعيسى عليهما افضل الصلاة والسلام علمنا انه كان سيد الانبيا
وقدوة الاصفيا وهذه الطريقة عندي اكمل وافضل من
الطريقة الاولى (  ) لان هذه يجري مجرى برهان اللم لانا بحثنا
عن معنى النبوة فعلمنا ان معناها انه شخص بلغ في الكمال في
القوة النظرية والعملية الى حيث يقدر على معالجة الناقصين في
هاتين القوتين وعلمنا ان محمدا عم كان اكمل البشر في هذا
المعنى فوجب كونه افضل الانبيا واما الطريق الاول فانه يجري مجرى
برهان ان فانا نستدل بحصول المعجزات على كونه نبيا وهو يجري
مجرى الاستدلال باثر من اثار الشيء على وجوده ولا شك ان برهان اللم
اقوى من برهان ان

---

Jacob al-Sīrī al-Nāṣirī führte in Ägypten und Syrien die Mode der Anleitungsbriefgespräche ein und befreundete sich mit den Imp: ان الانبيا افضل من الاولياء

---

M.28c

القول بالحواج حق . . . . . .

انه يحتج في الهندسة ان القوس في حال الركضة الشديدة من
الوقت الذي يوضع يديه الى الوقت الذي يضعها تتحرك الفلك
الاعظم ثلاثة الاف فرسخ فثبت ان الحركة الشريعة الى هذا
الحد ممكنة

---

قال بعض اليهود انه مبعوث الى العرب خاصة
والدليل على فساد هذا القول ان جميع المسلمين
رسول صادق الى العرب فوجب ان يكون ما يقوله
حقا وثبت بالتواتر انه كان يدعي انه رسول الله الى كل
العالمين فلو كذبناه فيه للزم التناقض

---

ورسوله الى بني اسرائيل هذه الآية
تدل على انه صلعم كان رسولا الى كل بني اسرائيل بخلاف قول بعض اليهود
انه كان مبعوثا الى قوم مخصوصين منهم

Manuscript über die Unmöglichkeit, das Wesen des Gottesbegriffs zu erfassen. Arab. Manuskript. VI. 1780.

21c

Wird subjectiv erklärt, nämlich Gegenbehauptung des unwissenden Menschen, der solches Buch bekommt.

الثانى (نبوة محمد) انه ظهرت المعجزة عليه (was die Beweisart ist)
والدليل عليه وجوه الاول انه ظهر القران عليه والقران معجز
لانه كتاب شريف بالغ فى فصاحة اللفظ وكثرة العلوم فان
المباحث الالهية واردة فيه على احسن الوجوه وكذلك علوم
الاخلاق وعلوم السياسات وعلم تصفية الباطن وعلم
احوال القرون الماضية وحق ان بعضهم نازع فى كونه
بالغا فى الكمال الى حد الاعجاز الا انه لا نزاع فى كونه
كتابا شريفا عاليا كثير الفوائد كثير العلوم فصيحا فى
الالفاظ ثم ان محمدا عليه الصلوة والسلام نشأ فى مكة وتلك
البلدة كانت خالية عن العلماء والافاضل وكانت خالية
عن الكتب العلمية والمباحث الحقيقية وان محمدا صلعم
لم يسافر الا مرتين فى مدة قليلة ثم انه لو (1.) يواظب على
القراءة والاستفادة البتة وانقضى من عمره اربعون سنة
على هذه الصفة ثم انه بعد انقضاء الاربعون ظهر مثل هذا
الكتاب عليه فذلك معجزة ظاهرة وحجة باهرة لان ظهور مثل هذا الكلام
على مثل ذلك الانسان الخالى عن البحث والطلب والمطالعة والتعلم
لا يمكن الا بارشاد الله تعالى ووحيه والهامه والعلم به ضرورى
وهذا هو المراد من قوله تعالى وان كنتم فى ريب مما نزلنا على عبدنا

فاتوا بسورة من مثله اى مثل محمد فى عدم القراءة والمطالعة
والاستفادة من العلماء وهذا وجه قوى وبرهان نقى.

21b Über das Wunder, außer dem Koran selbst, wird sich Fachr al-Dîn sehr bekümmern.

الثالث انه نقل عنه عدم معجزات كثيرة وكل واحدة
منها وان كان مرويا بطريق الاحاد الا انه لا بد وان
يصح بعضها لان الاخبار اذا كثرت فانه يمتنع فى العادة
ان يكون كلها كذبا فثبت بهذه الوجوه الثلاثة انه
ظهرت المعجزة عليه *

[Der 2te war weiblich Geb: Mufammed wird alle Welt zur Aufmerksamkeit auf seine Person auffordern und Niemand steht in Aufgang - daß er an Niemand fortgeschritten an Person nimmt Antheil, aber auch in den Fall wenn er aufgefordert wird]

* Weil befindet der Aufgabe VIII-707 war er die zu Aufgabe mit der Frage [illegible]

22a Von fem. in Mohammed spricht.

الانسان امّا ان يكون ناقصا وحوادث الدرجات وهم العوام
وامّا ان يكون كاملا ولا يقدر على التكميل وهم الاولياء
وهم فى الدرجة المتوسطة وامّا ان يكون كاملا فى
ذاته ويقدر على تكميل غيره وهم الانبياء عم

Arabische Aufschreibung, fast wörtlich Manuskript V.p.5. aus Excerpte V344.
Fachr al-Dîn hat einen ganz neuen Gedanken für die Absicht in Mohammed. [illegible] einen Gesichtspunkt, nämlich er unparteiisch, d. Mohammed nicht der 3te Mohammedanischen Gottheit und Mensch geschrieben, nämlich er die Moschee [illegible] Mensch als geschrieben [illegible] den wirklichen Gesichtspunkt einer [illegible] die wirklichen Mensch schreibt

فلما بعث الله محمدا انقلبت الدنيا من

قالت الحنابلة كلام الله تعالى ليس الا الحروف والاصوات وهي قديمة ازلية واطبق العقلاء على ان الذي قالوه مخالف للضروريات ثم الذي يدل على بطلانه وجهان .....

الثاني ان هذه الحروف والاصوات قائمة بالسنتنا وحلوقنا فلو كانت هذه الحروف والاصوات نفس صفة الله سبحانه وتعالى لزم ان تكون صفة الله تعالى وكلمته حالة في ذات كل واحد من الناس ثم ان النصارى لما اثبتوا حلول كلمة الله تعالى في عيسى عليه السلام وحده هو كفرهم فمهود المسلمين ط فالذي يثبت هذا الحلول في حق كل من الناس كان كفره اغلظ من كفر النصارى بكثير

---

zu machen, zu machen (Verschiedenes.)

11c mittels der Bedingungen des Klassen Infinitiv und genannt:

عَدَمُ القرب القريب وعدم البعد البعيد

Das Objekt darf nicht zu machen + nicht zu machen enthalten sein.

---

الحنابلة الذين قالوا بقدم هذه الحروف 724 Muqaddima
وهؤلاء اخس من ان يذكروا في زمرة العقلاء وانفق اني قلت لبعضهم يوما لو تكلم الله بهذه الحروف اما ان يتكلم بها دفعة واحدة او على التعاقب والتوالي والاول باطل لان المتكلم بجملة هذه الحروف دفعة واحدة لا يفيد هذا النظم المركب على هذا التعاقب والتوالي فوجب ان لا يكون هذا النظم المركب من هذه الحروف المتوالية كلام الله تعالى والثاني باطل لانه تعالى لو تكلم بها على التوالي والتعاقب كانت محدثة ولما سمع ذلك الرجل هذا الكلام قال الواجب علينا ان نقر ونسكت على هذا الكلام على وفق ما سمعناه فتعجبت من سلامة قلب ذلك القائل

٢ يعني نقر بان القرآن قديم ونسكت

جميع هذه الدلائل تدل على ان الشيء المركب من الحروف المتعاقبة والاصوات المتوالية محدث والعلم بذلك ضروري بديهي لا ينازع فيه الا من كان عديم العقل وكان غير عارف بمعنى القديم والمحدث

B16 [illegible] III. Mas'ala 141

قالقوم من فقهاء ما وراء النهر صفة التخليق مغايرة لصفة القدرة

واحتجّوا على ان كلام الله مخلوق بوجوه
الاوّل ان فصول الامر والنهى من غير حضور المامور والمنهى عبث وجنون وهو على الله سبحانه وتعالى محال، الثانى انه تعالى اذا امر زيدًا بالصلاة فاذا ادّاها لم يبق ذلك الامر وما ثبت عدمه يمتنع قدمه، الثالث ان النسخ فى الاوامر والنّواهى جائز وما ثبت زواله يمتنع قدمه، الرّابع ان قوله تعالى انّا ارسلنا نوحا وانا انزلناه فى ليلة القدر اخبار عن الماضى وهذا انّما يصحّ ان لو كان المخبر عنه سابقا على الخبر فلو كان هذا الخبر موجودًا فى الازل كان الازلىّ مسبوقا بغيره وانه محال، والجواب كلّ ما ذكرتم فى الامر والنّهى معارض بالعلم فان الله تعالى لو كان عالما فى الازل بان العالم موجود لكان ذلك جهلا ولو كان عالما بانه سيحدث فاذا وجده وجب ان يزول العلم الاول وحينئذ يلزم عدم القديم وبالجملة فجميع ما ذكرتموه من الشبهات معارض بالعلم والله اعلم

Idyā informal fruit mora in Oxford Castle
Nicole-Percy p. 393 ff gr. Nr. CCCXCVIII
Verzeichn. Ijāz Mahrani I 628,
715. 743 ff

مَنْ ظهرَتْ علامة التوفيق * عليه من كرامة الصدّيق

لدى في تاريخه قد حضرا * ومن مواضع انتقيتُ قرا

من كُتُبٍ علىّ حفظًا عَرَضا * عَرْضًا محرّرًا صحيحًا مُرْتَضَى

جريًا بلا عِيٍّ ولا توقُّفِ * ولا تَرَدُّدٍ ولا تكلُّف

بل سار فيها كالجواد السابق * او كنسيم باعتدالٍ خافق

وهى من المنهاج فى الفقه على * مذهب عالم القريش فى الملا

الشّافعى وهو تاليف الذى * النووى العالم المبجّل

ايضا ومن حرز الامانى قرا * عرضًا مواضع كما قد قُرِّرا

ايضا ومن الفيّة ابن مالك * سلك فيها احسن المسالك

والورقات فى اصول الفقه * عَرَضَ منها نحوما قد أُنْهِى

فيها امام الحرمَيْن اختصرا * قواعدا مُهِمّةً وحرّرا

قَدَّلَ عَرْضَ ذى المواضع على * حِفْظ الجميع مُتقنا مرتّلا

واسئل الله الذى قد يسّرا * عليه حفظها كما قد ذكرا

بان يتيسّر له المعانى * حتّى يكون عالم الزّمان

حيث به تَقَرّ عينُ والدِهْ * ويتاكّد طريق تالدِهْ

وتحقّق به حسن الامل * فانّه من بيت علم وعمل

ونحمد الله على خير خَلَفْ * انشأه مولاه من خير سَلَفْ

---

كذ من النخبة فى علم الاثر — مَوَاضِعَ عَرْضًا كما قد اشتهر

وقد اجزته وفّاه الله

سبحانه من كلّ ما يخشاه

بانّه يروى عنّى ما عَرَضْ

من كُتُبٍ وغيرها حيث عَرَضْ

وانّه يروى جميعَ مالى

من المسلسلات والعوالى

وكلّ ما الّفتُ فى العلوم

من كل منثور ومن منظوم

بشرطه المعروف فى علم الاثر

وكان ذا العرض المبارك الاغرّ

فى شهر شعبان بعشر ثانى

عام ثلثين بليها اثنان

والحمد لله على انعامه

والشكر لله على امتنانه

ثم سلامه على من اصطفى

وحسبنا الله تعالى وكفى

كتبه محمّد الرضىّ

الشّافعىّ العامرى الخزرجىّ

بسم الله الرحمن الرحيم

الله احمد على انتظاج
خلاصة السلوك للمنظاج
فقه فى الدين الذى اراد به
خيرًا وضياه بحفظ كتبه
فصار فى حوز الامانى نخبه
له باعرب الاصول نسبه
ثم اصلى واسلم على
محمد خير نبى ارسلا
المصطفى اشرف خلق الله
وخاتم الرسل بلا اشتباه
اشرح شرع الدين باحتكام
اصل مبين سائر الاحكام
وآله وصحبه الاخيار
والتابعين سنة المختار
ازكى صلاة مع سلام مرضى
ينفعنا لديه يوم العرض

وبعد فالطفل الخ

Fachr al-Dīn al-Rāzī
Leipzig D.C. 262.

كتاب المعالم

إجازة

Ein Auszug aus Codex Arab. Nr. 262 der Universitätsbibliothek zu Leipzig.

Inhalt: ?

وبعد فالطفل الذكى اللوذعى
الحافظ الفرع الزكى الالمعى
الماجد الاصل شهاب الدين
احمد نجل الشيخ بدر الدين
محمد وابن محمد ولد
احمد كل بارع بلا فند
وهو الامام العالم العلامة
الاوحد المحصل الفهامه
رئيس مصر ورئيس الشام
وصاحب الفضل وذو الانعام
ان قيل من انفع فى ذا العصر
لسائر الناس يقال البكرى
ذو الهمة العالية المحل
متعه الله بهذا النجل