Bl. 55b der Verf. unter andern والفدين in Ceuta [illegible]

[illegible] Marrakesch und anderen

وكنت مع الوافدين اوّلا وآخرا ووقفت شعرا مع الشعراء على رأى عمر بن
الخطاب رضه استلطف فيه كرمه واستعطف به عدله ونعمه واوصله الى
الكاتب ابو الحسن بن عياش وبيّت عند السيد الاعلى مسئلة (؟) وفودى
وقصودى فوعد رضه فى جانبى بعدة جميلة وبآمال كفيلة وصحبت
ابى (sic) عبد الله بن يوسف المتقدمين بالعرب الى جزيرة الاندلس
لحمايتها فى ربيع الآخر من عام ٥٠٦

Bl. 59a noch unter [illegible]
ابن مردنيش [illegible]

ومن عجائب الفال قال المؤلف كنت صبيحة يوم الاحد الذى وصلت فيه هذه
البشرى الفاتحة قد بكّرت على العادة الى منتهى دار ~~الخلافة~~ الخليفة
رضى الله عنه جالسا مع طلبة الحضر واشياخ اهل الاندلس نتطلع الاخبار وقد
بعُد زمانها وتوقف الواصلون بها اذ رأيت قطا على سقف دار الخليفة
يمشى وفى فمه فرخ حمام قد افترسه فقلت لمن كان معى من اشياخ اهل
الاندلس الله اكبر هُزم والله ابن مردنيش فقالوا لى بم تقول هذا قلت لهم هذا
القط هو شبيه الاسد والاسد عدوى (؟) والحمام عجمى فقد علت الموحدون
العجم وافترسوهم كافتراس هذا القط الفرخ فما كان الا بمقدار ما اكملنا الكلام فى هذا الفال
ودخل الفرسان ~~[illegible]~~ المواصلون بالبشرى فى الحين بخيلهم فى منتهى

Cod. Oxf. Marsh. 433 (Uri Muhammed. DCCLVIII)

beginnt mit . 554

Verfasser heisst: عبد الله بن محمد بن صاحب الصلاة الباجى

[illegible] الكراريسى

Fol. 130a لم اعرض لذكر اخبار ابن مردنيش فى هذا التاريخ ولا لذكر الثوار الاندلسيين اذ
قد شرحت ذلك فى التاليف المسمى بثورة المريدين فاغنى عن ذكرهم فى هذا التاريخ

2a citiert sein Werk: تاريخ المريدين, [illegible]

9b, 118b [illegible]

6a beginnt die [illegible] des Abū Ja'kūb an die [illegible]:
ان من الواجب الحتم والمفترض الجزم على من لزمه شكر المنعم

Bl. 161a وتفرد العريف احمد بن باسة عريف البنائين بالاندلس فى ابتناء
القصور المذكورة [illegible]
9b [illegible] الحاج يعيش المهندس
فخرج اليه الحاج المهندس يعيش وحضر حوالى الاثر المذكور [illegible] 8a

die [illegible] مشركون z. B. in dem Lobgedicht des Abu-l-ʿAbbās b. Sejjid al-Ishbīlī [illegible] (i. J. 555)

15a أضحى بكرته الاسلام فى جَذَلِ * والمشركون واهل الكفر فى خَذَلِ

Mitte: دعوا الى السلم والاسلام ويحكم * لا تحسبوا دولة التوحيد كالدول

جبل طارق

M. 17a ابو الحسين عبيد الله بن محمد بن صاحب الصلاة الباجي

ملأ الآفاق من نور الخلافة بارق * أصاب به الآفاق والليل غاسق

الاستاذ ابو العباس احمد بن سيد الاسبلي الشاعر (عُرف بالعُصْل)
(الخلافة السادسة)

M. 18b فأنت على شيع الضلال كما اتى * ضوء الصباح على سواد الغيهب
وقعت على حد الحسام اعاربٍ * نكثوا عهودا أُبرِمَتْ في يعرب
لما حداهم للجهاد مشيّر * ذهبوا من التأويل أخبث مذهب
فكأنما القى الكتاب اليهم * ان الجهاد عليهم لم يكتب

سمّى بالعصل بقوله

*) vgl. M. 13b جَلَبْتَ قَلْبِي بطَرْفٍ ابا الحُسَيْنِ خَلوبٍ * فَلِجٌ أُسَمَّى بِلِصٍّ وانت لِصُّ القلوب

M. 42a ff. Unter den gelehrten Juristen der Abū Ja'kūb Zeit

426.

الفقيه الخطيب ابو الحسن بن الاشبيلي شيخ طلبة الحضرة الحصر(؟) هو الخطيب المتقدم بين يدى الخليفة الرضى امير المومنين عند حضور الوفود الناطق بالفصاحة والبلاغة المنظومة . . . . . .

فقربه الخليفة واستدناه ونال من الاموال مناه فتجلت له من العلوم نجود وتجلت له منها عيون وجورا! فصار عند الخليفة في المعلم العلوم والمذاكرة اوّل داخل وآخر خارج عالم فاضل يتكلّم في المجلس العالي مسترسلا بالمذاكرة متمهّلا على حسن ادب في المناظرة فاذا خرج منه تذاكر مع طلبة الحضر بما وعى من الخليفة من علم المهدى وبين لهم ما ناله من العلم النبوى الى فصل قد طبع عليه في ذاته وحنات ووصل لجميع عرباء الناس والطلبة بخيراته يوصل عنهم كل خير ويدفع منهم كل ضير

. . . . . .

43: ولم يزل على ذلك مدة ايام الخليفة الى ان ولى امير المومنين ابو يعقوب رضه فحشاه على منزلته ووالاه جميل مرتبته لفقيه حضرة مراكش حرسها الله سنة ٥٦٠ وسمعت عليه قراءة عقيدة التوحيد والعقيدة المباركة المسماة بالطهارة وكتاب اعز ما يطلب بقراءة الكاتب ابى عبد الله بن كميرة وكان اذا قرأ القارئ المذكور فصلا مما ذكرته من العقائد شرح غامضها وفتح اقفالها على الطلبة وذلّل لهم صعبها حتى يروض رائضها وكان يختص مع الطلبة بالسؤال ويهتبل بى غاية الاهتبال واذا سمع بذكرى نبّه على احسن تنبيه ونوّه فيه (في ح.) غاية التنويه مذهبا كريما من مذهب العلماء وعرضا حليما من حسن خلق الكرماء توفى بحضرة مراكش

Abdelmalek.

Ich muss augenblicklich Zeitungen wie Revue Historique, Revue Critique, Revue des Deux Mondes, Revue de Paris entbehren. Mir ist nur bekannt, dass Abdelmalek in der Revue de Paris Juillet IV. 1882 p. 170 ff. vorkommt.

ואני אין לי כעת את המגזינים הללו ואינני יכול לומר מה כתוב שם (אולי אתה יכול למצוא מידע זה בספרי העיון הגדולים שבספריה הלאומית) אך ידוע לי רק שאבדלמלק הוא שמו של אחד הסולטנים המוסלמים בספרד

בספרו של Urbain p. 180 מוזכר שמו של Abdelmalek ben Mohammed el-Mansour (!) Seid ben Ahmed - il prit le titre de Tounsi = תוניסי.

בספרו של Lane-Poole 3, 175 ואולי גם בספרו של Stanley Lane-Poole

והלוואי שיהיה לי הזמן לבדוק את המקורות הנ"ל

Oss. av. 8 = 34
Vol. 223 220 av
Jorg Fuhr & Bonn

[illegible] 1891 [illegible] Sekretär des Vereins deutscher Ingenieure [illegible]

M. 137 f. wird einer Kasida des Abū Bekr b. Tufeyl an den Sultan Abū Ya'qūb Yūsuf mitgeteilt.

M. 151 f. Beschreibung des Othmānischen Korans und der Schmuckgegenstände mit welcher er umgeben war, als er beim Angriff des Abū Ya'kūb Marokko zum Zweck der غزوة verlassen war.

تفافيح

M. 169 f. 2 der Dom-Sakristei zu Sevilla.

فلما وصل امير المومنين وفقه الله لاذفونش الطاغية اهلكه الله على ما ذكرته اسر رضي الله عنه في مدة اقامته باشبيلية بعمل التفافيح الغريبة الصنعة العظيمة الرفعة الكبيرة الجرم المذهبة الرسم الرفيعة الاسم والجسم فرفعت في منارها بحضرته وحضر المهندسون في اعلاها على رايه وبلوغ وطره تركيبة في عمود عظيم من الحديد مرتبي اصله في بنيان اعلى صومعة الصومعة اعلاها برزة العمود مائة واربعون ربعا من حديد موثقا هناك في تلاحك البنيات بارز طرفه الحامل لهذه الاشكال المسماة بالتفافيح الى الهواء يكابد من نوازع الرياح وصدمات الامطار ما يطول التعجب منه من مقاومته وثباته وكان عدد الذهب الذي طليت به هذه التفافيح الثلاث الكبار والرابعة الصغرى سبعة الاف مثقال كبارا يعقوبية

anno 594

Der Unterschied zwischen Kinder und Erwachsenen ist, wenn man Kinder
durchschnittlich homogener Gesichtskategorie sieht und dass
die Analogie in [illegible] einen bestimmten
Zuverlässigkeit in Sprache aus dem Wort der Sprache

folgt:

46 وأما مقابلة اللفظ للمعنى ومثاله قوله تعالى لا يمسّه إلّا المطهرون فهذا يحتمل معنيين طهارة الجنابة وغيرها والطهارة متفقة في تعيّنها وهي مختلفة الحكم فيحمل اللفظ عليهما جميعا احتياطا ومثال كونها مختلفين متناقضين كالقرء والحيض لا يصح غير احدهما لانهما متناقضان

48 الاسما اللغوية التي غلب عليها العرف
الفرس البغل الحمار L.D. Spezielle; دابة

واسماء الباري سبحانه موقوفة على إذنه لا يسمّى إلّا 61
بما سمّى به نفسه في كتابه او على لسان نبيّه لا يجوز القياس والاشتقاق
والاصطلاح في اسمائه يسمّى المخلوق تقيها سخيّا لعلمه وكرمه
ولا يقاس عليه الخالق سبحانه ويسمّى المخلوق زيدا وعمرا
(ياسيا قاتلا لربه وقتله ولا يقاس عليه الخالق ويسمّى المخلوق)
سبحانه

يولد وليس له اسم تصطلح على اسمه وليس للمخلوق أن يتحكم
على خالقه فيسميه باسم سمى به نفسه في كتابه ما نفاه عن
نفسه في كتابه نفاه عنه وما أثبته لنفسه أثبته له من غير
تبديل ولا تشبيه ولا تكييف يسميه بأسماء الحسنى ويدعوه
بها كما قال تبارك وتعالى ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها وذروا
الذين يلحدون في أسمائه سيجزون ما كانوا يعملون

M. 65 b Theorie de Imamat. Ibn Abrah
الى زمان الوقت
Ein Omar. Kennah Ostericiatur
المنتظر القائم بالحق بعد ذهابه الخ
Quid si Iste Mahdi, summus [illegible] 65 a Ueber die Schiiten
- gnostischen Mission des Mahdi und seine Mitgehilfen
Antworten

وأمر المهدي حتم من خالفه يقتل لا دفع 65 a
في هذا لدافع ولا حيلة فيه لزائغ ثبت بثبوت نصوص
الكتاب وقواطع الشرع وبيات العلم ودام ما دامت
السموات والأرض باذن الله الواحد القهار، وكل متقيد
يكتب هذه التذكرة ويتذكر بها كل يوم بكرة وعشيا ويقف على
معانيها ويعمل بمقتضاها ويدعو اليها وينشرها ويرغب
غيرها

ثم نرجع الى الامر والنهى اذ عليها ينبنى التكليف وله قدمنا القول على بناء الالفاظ وصحة دلالات اللغة اذ التكليف انما هو بالامر والنهى فنقول فى حقيقتهما ومقتضى كل واحد منهما ان صيغة الامر فى اللغة افعل وصيغة النهى لا تفعل فصيغة افعل مخالفة لصيغة لا تفعل لاختلاف مقتضى كل واحد منهما وذلك ان مقتضى افعل الفعل ومقتضى لا تفعل الترك والفعل والترك حقائقهما متباينة ومعانيهما متضادة لتصور النفى والاثبات فيهما والنفى والاثبات فى الذات المتحدة مستحيل وذلك ان الفعل مقتضاه الاثبات والترك مقتضاه النفى والنفى والاثبات متنافيات متضادان ثم ان مقتضى الفعل فى الشرع الموافقة ومقتضى الترك المخالفة والمخالفة مخالفة للموافقة والموافقة مخالفة للمخالفة اذ المخالف مخالف لمخالفه على الاطلاق والموافق موافق لموافقه على الاطلاق فحقيقة الموافقة مباينة لحقيقة المخالفة وحقيقة المخالفة مباينة لحقيقة الموافقة ومقتضى الموافقة الطاعة ومقتضى المخالفة المعصية والطاعة خلاف المعصية والمعصية خلاف الطاعة فاذا ثبت فى اللغة ان الموافقة مخالفة للمخالفة والمخالفة مخالفة للموافقة ومفهوم كل واحد منهما منافٍ للاخر ومضاد له نرجع الى الشرع فنقول هل ثبت منه فى المخالفة والموافقة شىء ام لا فنقول نعم ثبت فيهما من الكتاب قوله تبارك وتعالى فليحذر الذين يخالفون عن امره ان تصيبهم فتنة او يصيبهم عذاب اليم اثبت سبحانه فى المخالفة الوعيد والعذاب الاليم واذا اثبت فى المخالفة الوعيد ثبت فى ضدها الوعد واذا ثبت ان مقتضى الموافقة

الطاعة ومقتضى المخالفة المعصية وأن مفهوم كلّ احد منهما مخالف لمفهوم الاخر فنقول هل ثبت فى الطاعة والمعصية من الشرع شئ أم لا فنقول نعم ثبت فيهما من الكتاب قوله تبارك وتعالى ومن يطع الله ورسوله ندخله جنّات تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها وذلك الفوز العظيم ومن يعص الله ورسوله ويتعدّ حدوده ندخله نارا خالدا فيها وله عذاب مهين، فعلّق سبحانه الوعيد والعقاب على المعصية وعلّق الوعد والثواب على الطاعة ومن الاستغراق والعموم فيثبت بهذا ان كلّ من اطاع الله داخل فى وعد الجنّة والثواب وكلّ من عصاه داخل فى وعيد النار والعقاب، فهذا ما لا سبيل الى دفعه ولا تطرّق الى احتماله لثبوت اللغة وصحتها وثبوت الشريعة وصحّة العلم بها فثبت بهذا ان الاوامر باسرها على الوجوب لتعلّق الوعيد بتركها والوعد بفعلها ولا سبيل الى تحويلها عن الوجوب بعد اختتامه الا بنسخ او تخصيص من الموجب لها والمكلّف بها وهو الله سبحانه او رسوله لقوله تبارك وتعالى وما اتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا، وقوله تبارك وتعالى من يطع الرسول فقد اطاع الله، وقوله تبارك وتعالى فلا وربّك لا يؤمنون حتّى يحكّموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا فى انفسهم حرجا ممّا قضيت ويسلّموا تسليما، وقوله تبارك وتعالى ما كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله امرا أن تكون لهم الخيرة من امرهم ومن يعص الله ورسوله فقد ضلّ ضلالا مبينا، وقوله تبارك وتعالى وما ينطق عن الهوى ان هو الّا وحىٌ يوحى، فثبت بهذا أنّ امر الله وامر رسوله واحد وانّ الامر على الوجوب وهو مذهب الصحابة اجمعين ومن سلك طريقهم فمن نقل الامر عن الوجوب الى غيره من غير دليل ولا برهان فقد افترى عظيما واحتمل ضلالا واثما مبينا، واختلف

من لا تحقيق عنده في الاوامر وتنازعوا فيها كلّ التنازع فذهب قوم الى انّها على الوجوب فذهب قوم الى انّها على الاباحة وفرّق اخرون بين اوامر الله واوامر رسوله وهذا كله عدول عن الطريقة وجهل بالشريعة كما اختلفوا في الاشياء قبل ورود الشرع فذهبت فرقة الى انّها على الحظر وذهبت اخرى الى انّها على الاباحة وذهبت اخرى الى انّها على الوقف وكلّ يحتجّ برأيه ويستدلّ بزعمه فاحتجّ القائل بالحظر بان قال ان الله تعالى لما كان هو الخالق للاشياء والمالك لها وليس له شريك في مُلكه ولا تنازعُ في مِلكه لم يكن لنا سبيل الى ان نُقدِم على ما لا نملكه وما لم يوذن لنا فيه اذ التصرف في ملك الغير لا يجوز الّا باذنه، واحتجّ القائل بالاباحة بان قال ان الله تعالى لما خلق هذه الاشياء والنعم وخلق عبيده لم تخل من ان يخلقها ليشتفع بها عبيدُه كالضيف اذا حلّ بانسان فقدّم له طعاما فانه يُعلم بالضرورة انّه انّما قدّمه له ليأكله فنحن كذلك لمّا خلقنا الله وخلق هذه الاشياء لم يخلقها الّا لنشتفع بها فهي مباحة لنا، واحتجّ القائل بالوقف على الفريقين بأن قال الذي قلتموه لا يصحّ لانّه يحتمل الحظر ويحتمل الاباحة واذا احتمل الحظر والاباحة فليس الا الوقف حتّى يأتي دليل الاباحة والحظر، وكذلك احتجّوا لما تقدّم من مذاهبهم في الاوامر فقال من ذهب منهم الى انّها على الوجوب ان السيّد اذا قال لعبده افعل وامره بأمر فلم يفعل حسُن لومه وعقابه قالوا فاذا حسُن لومه وعقابه فهو واجب اذ كلّ ما حسن فيه العقاب فعله واجب، وقال من ذهب الى انّها على الندب فذا لا يُسلَّم لانّ السيّد اذا قال لعبده افعل فانّما يقتضي الفعل لا غير ولا يفهم منه الوجوب الا بقرينة تدلّ على الوجوب لانّ الامر مطلقا لا يُفهم منه الوجوب بمجرّد لفظه حتّى يقترن بقرينة تدلّ على الوجوب فلا سبيل الى الوجوب ولا سبيل الى الوقف اذ الامر يقتضي الفعل والوجوب لا يفهم الا بقرينة

والوقف يقتضي الترك ولا سبيل الى الترك لكون الامر يقتضي الفعل فلم يبق الا الندب، وقال من ذهب الى الوقف هذا من قولكم بعيد لان الامر لا صيغة له اذ وجدناه يحتمل الوجوب ويحتمل الندب ويحتمل الاباحة ولا سبيل الى حمله على واحد منها لاحتماله للجميع وليس حمله على الوجوب بأولى من حمله على الندب ولا حمله على الندب بأولى من حمله على الاباحة الا بدليل فاذا لم يكن دليل فالمحتمل لا تقوم به حجة فليس الا الوقف حتى يأتي دليل الوجوب او الندب او الاباحة وانا افعل بمنزلة لون ولون يحتمل البياض والحمرة والسواد فلا بد من استفصال وبيان اخر، وقال من ذهب الى انها على الاباحة ان الاشياء كلها قبل ورود الشرع على الاباحة فنحملها على استصحاب الحال قبل ورود الشرع حتى يأتي دليل الوجوب او الندب /129 او الوقف واما الاوامر على الاباحة من شاء فعل ومن شاء ترك، وبيان فساد مذاهبهم وبطلان اقوالهم بان يقال للذين ذهبوا الى ان الاشياء قبل ورود الشرع على الحظر بماذا علمتم ذلك أبالضرورة أم بالدليل فان قالوا بالضرورة فذلك مستحيل لعلم التساوي في ذلك وبفقد الضرورة عن هذا القبيل وان قالوا بالدليل قيل أسمعي ام عقلي فان قالوا عقلي فذلك محال اذ العقل ليس له في الحظر والاباحة مجال، وان قالوا سمعي قيل لهم السمع معدوم وثبوت الاحكام دون الشرع محال. وثبوت الشرع دون الرسول محال وثبوت الفرع دون الاصل محال وبهذا يبطل ما ذهبت اليه كل فريق منهم ويقال للذين ذهبوا الى ان الاوامر على الوجوب بماذا علمتم الوجوب أبالضرورة ام بالدليل فان قالوا بالضرورة فذلك محال لعدم التساوي في علم ذلك اذ الضرورات لا يختلف فيها وان قالوا بالدليل قيل أسمعي أم عقلي فان قالوا عقلي فذلك باطل لان العقل لا مجال له في السمع اذ ليس فيه الا التجويز والتجويز تشكيك والشك ضد العلم، وان قالوا سمعي قيل لهم السمع على ضربين تواتر وآحاد فان قالوا تواتر

فالتواتر ضرورة والضرورة لا تختلف فيها ، وان قالوا احاد قيل الاحاد مظنونة فلا تفيد العلم ومسئلتنا مسئلة علم وكذلك يقال لجميعهم فيتبين فساد مذاهبهم وبطلان اقوالهم وانما اوجب اختلافهم التباس دلالات اللغة عليهم والتباس الامر بالمشيئة ، وينبني وجوب الاوامر على خمس قواعد منها انّ العموم والخصوص ثبت علمهما من اللغة ضرورةً لانّا اذا قلنا معلومٌ وموجودٌ ومخلوقٌ وحيوان وانسانٌ وزيدٌ فبالضرورة يُعلَم على القطع انّ موجودا اخصّ من معلوم لاشتمال المعلوم على الموجود والمعدوم وبالضرورة يعلم انّ مخلوقا اخصّ من موجود لانّ قولنا موجود يتناول القديم والمحدث وبالضرورة يعلم انّ حيوانا اخصّ من مخلوق لاشتمال المخلوق على الحيوان وغيره وبالضرورة يعلم ان انسانا اخصّ من حيوان لاشتمال الحيوان على الانسان وغيره وبالضرورة يعلم ان زيدا اخصّ من انسان لاشتمال الانسان على زيد وغيره ، فهذا العموم والخصوص مقطوع به من كلام العرب ضرورة ، ومنها انّ التكليف بالامر والخطاب لا بالمشيئة ، ومنها انّ الخطاب اذا ثبت لا يرتفع الّا بنسخ او تخصيص من المثبت له ، ومنها ان العقلاء باجمعهم ليس لهم خروج من التكليف والخطاب بعد تقرّر الآيات تخرجهم منه مُثبته عليهم ومكلفهم وهو الله سبحانه او رسوله ، ومنها انّ كلّ ما ثبت الوعيد والعقاب على تركه فهو واجب وترجع هذه القواعد الى ثلاث وهي صحّة دلالات اللغة واثبات الوعد والوعيد وانّ الخطاب اذا ثبت لا يرتفع الّا بنسخ او تخصيص ، واما التباس الامر بالمشيئة فان الامر خلاف المشيئة وما ثبت في الحال لا يسقطه ما يترقب في المآل كالدين اذا ثبت على الانسان وان كان صاحبه يجوز ان يتركه فان الجواز لا يسقطه عنه

اذ الدين مترتب في الذمة والحال والمرتقب يكون بمعنى الاكراه كما قال الله تعالى وتقال
ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون

واما الاسماء اللغوية التي علت عليها العرف وخصصها فكقولنا دابة فاصلها في اللغة كل ما يدب على الارض ثم قصرها العرف على هذه الدواب ذوات الاربع التي هي الفرس والبغل والحمار حتى ان القائل اذا قال الدابة لا يعقل منه الا الفرس او البغل او الحمار ومنها قولهم الغائط وذلك ان الغايط في اصل الوضع هو المكان المنخفض من الارض وفيه كانت تقضى حاجة الانسان في الغالب فغلب العرف الحاجة على الموضع حتى اذا قيل الغايط لا يفهم منه الا حاجة الانسان وغير ذلك مما غلب فيه العرف على اصله في اللغة كثير، واما الاسماء المنقولة من اللغة الى عرف الشرع حتى تركه اصلها في اللغة وصار ما نقلها اليه الشرع علما ضروريا فمنها الايمان والكفر والفسق والتوبة والتقوى والعدل والصلاة والصيام والحج والجهاد فاصل الايمان في اللغة التصديق بالشيء يقال آمنت فلانا اي صدقته وآمنت بالوثن وبالسحر اي صدقتهما ثم ان الشرع خصصه وقصره على الذي يؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله وما جاءت به رسله فمتى لم يؤمن بهذه الاشياء فلا يسمى مؤمنا في الشرع، واصل الكفر في اللغة التغطية يقال كفر فلان رأسه اذا غطاه ثم ان الشرع نقله وقصره على الكافر الذي يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله وما جاءت به رسله او بشيء من ذلك، واما الفسق في اللغة الخروج يقال فسقت الرطبة اذا خرجت من قشرها وفسقت الفارة اذا خرجت من جحرها فقصره الشرع على المصر على المعاصي والفواحش فكل من اصر على معصية فهو فاسق، واصل التوبة في اللغة الرجوع ثم قصرها الشرع على الذي يرجع من المعصية الى الطاعة فكل من رجع عن المعصية الى الطاعة فهو تائب في الشرع فلا يسمى تائبا في الشرع حتى يتوب من جميع المعاصي كلها، واصل التقوى في اللغة الاتقاء من الشيء كائنا ما كان يقال اتقى من الاسد ومن المطر ومن جميع ما يمكن ان يتقى منه فقصره الشرع ونقله الى المتقي الذي يمتثل اوامر الله

حتى اذا قيل مؤمن لا يعقل منه الا ا
بالله وملائكته وكتبه ورسله وما جاء
به رسله

ويجتنب نواهيه فكل من لا يمتثل اوامر الله ويجتنب نواهيه فلا يسمى متقيا في الشرع ومن هنا نازل من لا حقيقة عنده بعرف الشرع فقال ان المتقي ينطلق على من اتقى شيئا واحدا ثم قالوا اذا اتقى الشرك وحده فهو متقٍ على الحقيقة فهذا باطل، واصل العدل في اللغة الميل ثم قصره الشرع على الذي مال عن الباطل الى الحق وعن الشر الى الخير فلا ينطلق العدل في الشرع الا على من مال عن الشر كله وصار الى الخير كله، واصل الصلاة في اللغة الدعا فقصرها الشرع على هذه الافعال المعهودة المحدودة من ركوع وسجود وقيام وقعود حتى ان القائل اذا قال الصلاة لم يعقل منها الا هذه الافعال المتقدم ذكرها، واصل الصيام في اللغة الامساك فقصره الشرع على الامساك عن الطعام والشراب والجماع في وقت معلوم وزمن مخصوص، واصل الحج في اللغة القصد فقصره ~~اللغة~~ الشرع على الجهة المعهودة في الزمان المعهود وغير ذلك مما خصصه الشرع ونقله عن موضوعه في اللغة كثير وفائدة ذلك ان الحكم اذا تردد بين الشرع والوضع فلا سبيل الى حمله على الوضع اذ الشرع هو الغالب والقاهر والمرجوع اليه؛

Dh. 1686 Madrasa or Chair/ abū Ja'kūb
Rotter alter Moschee in عمرت عدبس
Sevilla
die Chutbe i seine neuerbaute Moschee verlegt:

وراقعت في هذا اليوم الخطبة والجمعة من جامع عمرت عدبس
المذكور باشبيلية وأزيل منبره من موضعه و ... الى جانب
الحائط الغربي من الجامع المذكور وكانت المقصورة قد أزيلت
ايضا من موضعها عنه قبل ذلك وفرقت في بلاطات السقائف
الجوفية والشرقية

anno 570

die عمرت - notes word 214 verbal sound

Bauwerker anno 567

165½ Abū Ya'qūb [illegible] Ibrāhīm ibn Mūsā

وحضر على ذلك شيخ العرفاء احمد
بن باسة واصحابه العرفاء البنّادون من اهل اشبيلية
وجميع عرفاء اهل الاندلس ومعهم عرفاء البنّائيين من اهل
حضرة مراكش ومدينة فاس واهل العدوة فاجتمع باشبيلية
منهم ومن اصناف النجاريين والنشاريين والفعلة لاصناف
البناء اعداد من كل صنف صنّاع مهرة في كل فن من الاعمال
افراد

M 166½ [illegible]

M. 120: Er überbrachte den [illegible] ibn Mūsā
wird durch diese Briefen abū Ishāq = mein Gön-
ner erklärt mit folgenden Worten gemacht:

... وان الشيخ ابا اسحق ابراهيم بن موسك وفقه الله كُشِفَ
له عن وجه هُداهُ وجلّيَ عن موارد رداهُ وتبيّن له
ان هذا الامر العزيز هو المركب المنجي السائق الى
السعادة الباقية المرجى!) الذى لا يؤخّر عِثارهُ من
المرجى!
يلحق عنه ولا يرجى فبادر الى الدخول فيه بدار من
خلصت سرائره وطويت على مودّته ضمائره ورأى ان
ذلك تمحى به خطاياه وتغفر جرائره (?)

Bl. 59b Ja'fars Rajaz-Gedicht über die Rückkehr Abū Ja'qūb Yūsufs
über den Merdanisch. Vgl. Kapitel 4 Fortsetzung:
Yūsuf b. Mardanīš

من عمر وعثمن ابنى امير المؤمنين الى الطلبة والاشياخ والاعيان والكافة باشبيلية
ادام الله كرامتهم بتقواه، سلام عليكم ورحمة الله تعالى وبركاته اما بعد فالحمد لله الفاتح
الغالب ناصر جنده ومنجز وعده في المشارق والمغارب والصلاة على محمد
المنبعث المبتعث وسيطا في دوات (حوائه Hs. var.) لؤى بن غالب وعلى
آله واصحابه الماشين على سننه والسائرين على اوضح المسلك الواجب والرضا عن الامام
المعصوم المهدى المعلوم الناهض بامر الله تعالى قياما بالواجب للحاد المحاد
والمجانب والدعاء لمولانا وسيدنا امير المومنين حامل لوائه والملة على منهاج
الحق الناسخ لمفترقات المذاهب ممشى الدعوة الامامية والكلمة الموحدة
في شعاع نوره المجلى للغياهب ثم لفرعه الانمى ونجله الازكى الامير الاجل الملك
الاسعد الاعدل ابو يعقوب ذو الحسب المحلى بالمناقب

Vs. auf weißem Papier mit dunkelbraunen Flecken 7 Z. 7½ cm breit Schrift
explizit wie Hauptteil
امّا بعد فانّا نحمد اليكم الله الذى لا اله الا هو ونشكره على آلائه ونعمه ونصلّى
على محمد نبيه المصطفى ورسوله ونرضى عن الامام المعصوم المهدى
المعلوم ~~عن~~ نجله ~~xxx~~ وسليله ونوالى الدعاء لسيدنا امير المومنين
القائم بامر والداعى الى سبيله

Nachschrift Bl. 93b wie dem vorangehenden Aufruf der Rebellen (07.452)
ونسئله الرضا عن سبع بن منجاد الغمارى
الامام المعصوم المهدى المعلوم شافى الدين من وصبه وألمه

Tafel منغفاد

ومبريه من عداد داعيه وسقمه وقادى كل حائر وسادم من حيرته
وسدمه ونوالى الدعاء لسيدنا ومولانا الخليفة الامام امير المؤمنين محكم دلائل المبداء
الشريف ومبرمه وضاح شمله ومنسقه ومنظمه ومكمله بما يجب ومتممه ومنهى
دعوته العالية الى فجر (؟) العالم وتميمه وواسع البرايا بعلمه وحلمه وكرمه

oder in einem anderen Exemplar des Thronfolgers (dem schriftlich nachgeordneten
vorgreifend) Abū Ja'qūb Yūsuf an den Hafiz Abū 'Abdallāh b. Muḥammad
b. Ibrāhīm in Granada, in welchem er seine Hinwendung zum Merdanīš aufgibt
Zum Thronfolger
Bl. 92a

امّا بعد فانا نحمد اليكم الله الذى لا اله الا هو ونشكره على آلائه ونعمه ونصلى
على محمد نبيه ورسوله وتسترضيه عن الامام المعصوم المهدى المعلوم القائم
بامر الله تع والداعى الى سبيله ونقبل الدعا لخليفته سيدنا امير المومنين المنتظر
بتتميم امره تع وتكميله

V. wenig wie Kapitel 4 Fortsetzung
Yūsuf b. Mardanīš
Bl. 100a (Schriftspiegel) wie Vorderseite Hauptteil

PRÄSIDIUM
DER
REICHSRATHS-DELEGATION

Z. _____
R. D.

Beschlüsse
der Delegation des Reichsrathes über den Voranschlag des gemeinsamen Finanzministeriums pro 1885.

/: Auszug aus dem Protocolle der vom . November abgehaltenen Sitzung :/

Finanz-Ministerium.
Ordentliches Erforderniss.

Titel 1.	Control-Leistung	. . . . .	106.910 fl.
" 2.	Control-Casse	. . . . .	27.690. "
" 3.	Rechnungs-Abtheilung	. . . .	38.920. "
" 4.	Reise- und Transportgebühren-Gemüsse des Ministeriums und Beamten		342.000. "
" 5.	Militär-Pauschale ex cameralibus	. .	1,260.000. "
" 6.	Marine-Pauschale " "		60,000 "
" 7.	Reise- und Transportgebühren-Genüsse des Inventur und Dienst des bestandenen Militär-Control- und Marine-Leistung, samt deren Witwen und Waisen	. . . . .	69.000.
" 8.	Reise- und Transportgebühren-Genüsse des Finanz-Ministeriums	. . . . .	47.000.

Bl. 1169 = 1/4.

برکة

الاعضاء البرکة واخراجها الی العرض
الوزارتین و تجهیز عسکریة
المجلس امیر المومنین فی مجلسه العالی
واشیاخ المرجعیت معه واشیاخ العرب
طلبة الحضر واشیاخ العرب
وامر لوزیره ابی الفتح ادریس
المذکور ان یامر الخزانیت باحضار
الاموال بیت یده من الدنانیر
والدراهم فاحضرت امامه وعلت
کیسا وخمسة من الذهب
والفضة اجنبا وقد الجوز
فی تنفیذ البرکة فخرج للفارس
الکامل منهم عشرة دنانیر وللراجل الکامل
خمسة دنانیر وللغیر الکامل کما کان
علیه برکة الملک کما کان یفعله
ملوک بنی سلجوق

al-Maqqarī I, 808, 20 ff.

Sa'īd al-'Anasī (st. 658) ist ein
Zeitgenosse von dem almohadischen König
Abū Muḥammed 'Abd al-Wāḥid b. Abī
Ya'qūb b. 'Abd al-Mu'min nach
der Ausgabe von Dozy
والرضى عن الامام المهدى
المعلوم الذى افاء الله به على الدين الحنيفى
ضلاله ، واذهب عنه طواغيته وضلاله

Judaica

25-6

الخبر عن غدر ابراهيم بن قمشك مدينة غرناطة بمداخلة الغوى ابن دهرى مع اليهود الاسلاميين الساكنين بها الذين اسلموا على كره من تحليقهم (يعنى اليهود)

Shifter Ibn Dahri wird genannt

المعروف بابن دهرى الفاسق المنافق الذى قام لطاعة ابن زيد

Während der Abwesenheit des jüngeren Abū Sa'īd von Granada [illegible]

[illegible] Granada [illegible]

ابن قمشيل

mit ابن مردنيش

Christ. Mohammedanus

11½ تشرين الثانى 23 نوفمبر 25 مارس

25 تشرين الثانى

11 كانون الاول

PRÄSIDIUM
DER
REICHSRATHS-DELEGATION

Z. ____
R.D.

Beschlüsse

der Delegation des Reichsrathes über den

Voranschlag

III: 115 =

اذ نزنش السليطك صاحب
طلبطلة

Zebûr

Ch-D p. 910.

الزبور لفظ سرياني بمعنى الكتاب

وانزل الزبور على داود ثم آيات مفصلات لكم لم تخرجه الى قومه الا جملة واحدة بعد ما كمل الله نزوله عليه واكثره مواعظ وباقيه ثنا على الله بما هو له وما فيه من الشرائع الا آيات محصورة ولكن تحوى ذلك بالمواعظ والثنا

Gott offenbarte den Propheten verschiedene alten den Grund seiner Religion enthaltende Schriften, welche [illegible] die Offenbarungsschriften in Bezug auf den Religionsgrund enthalten.

ثم الزبور في الاشيا عند الصوفية عبارة عن تجليات الافعال والتوراة عن تجليات جملة الصفات والاسما الذاتية والصفاتية مطلقا والقران عبارة عن الذات المحض

p. 701 [illegible] قلوبنا [illegible]

بعض من كلام منزل مبين اوله وآخره اعم مما من الشارع قرانا كان او غيره بدليل ما يقال سورة الزبور وسورة الانجيل

11

Dictionary of Technical Terms p. ۷۲۶ ج ۲

الکلام الموزون المقفی الذی قصد الی وزنه وتقفیته قصدا اولیا والمتکلم بهذا الکلام یسمّی شاعرا فمن یقصد المعنی فیصدر عنه کلام موزون مقفی لا یکون شاعرا الا تری الی قوله تعالی لن تنالوا البر حتی تنفقوا مما تحبون وقوله تعالی الذی انقض ظهرك ورفعنا لك ذکرك فانه کلام موزون مقفی لکن لیس بشعر لان الاتیان به موزونا لیس علی سبیل القصد یعنی لیس مقصوده تعالی ان یکون هذا الکلام شعرا علی حسب اصطلاح الشعرا

اللفظ قالب المعنی والمعنی قلب اللفظ ج ۲ ص ۷۳۵
وروحه فاذا وجد القلب لا ینظر الی صورة القالب

منقول است که ابوذر غفاری از ان حضرت صلعم پرسید که از طرف باری تعالی چند کتاب نازل شده است فرمودند صد وچهار کتاب نازل شد بر حضرت شیث پنجاه صحیفه وبر حضرت ادریس سی صحیفه وبر حضرت ابراهیم ده صحیفه وبر حضرت آدم ده صحیفه وباقی توریت وانجیل وزبور وفرقان وطیبی در حاشیهٔ کشاف صد وچهار ده صحیفه از انجمله بر حضرت موسی سوای توریت زیاده کرده

Ibid. ۱۳۷

Cairo

الاقوال القويمة في حكم النقل من الكتب
القديمة جمعه ... ابو الحسن ابرهيم بن
عمر البقاعي الشافعي

نظم الدرر من [illegible] حسدني عليه [illegible] تناسب الآي والسور
من قوت به اقوآده واعضلت به ادواوه
فبسطوا السنتهم فيه بما زاده علوّا وثوّنا
وارتاء ربنا واسكنه علالي وغرفا فلم يجدوا
طعنا نحيلا ولا شيئا مميلا عنه او مميلا
سوى التبشيع ببيت الرّعاع والتخجيل
بالاستشهاد بالتوراة والزبور والانجيل

ومضى عليهم في ذلك زمان بعد زمان
ومرّ عليه ملآ وملان

Türkiyeni allemiğe البدر بن القطان. Ta reinyes
as fokeja Kerenkyaderkes Sirolkadik

Datum de Lebensmittel 873

A recent treatment of the Königsberg Colonnades
art geological allergic hoax c Tanzschule hirschmann

وكانوا قد شنعوا علي باني اربعة اشهار 24
التوراة واخفاء القرآن

فقلت انا مستند في النقل من 3:
الكتب القديمة امة اهل الاسلام من
الصحابة الى عصرنا واما هو فلا يقدر ان يأتي
على قوله الخ

ومن اعظمهم القاضي عياض في الشفا
تكرر منه النقل عن التوراة والانجيل والزبور
يلغني انكم تقولون عني انه يقول قال في
التوراة كذا من يقني بفاعل قال تريدون
انه ان قيل لكم الله قلتم من اين علمت
ذلك وما علمتم انه يكفي في مثل هذا الظن
كما في الاحاديث القدسية التي نقلت بالاحاد
ونقلت بعضها باسناد ضعيف

3te Absatz Afferi hierüber Th. el Kattân ellen Mémoires polemischen Inhalt.

وكنت اوّلا كتبته على وجه دون هذا (هذا الكتاب) 4te Absatz
فكتب عليه صاحبى العلامه نور الدين على بن محمد
المحلى الشافعى حواشى نافعه مهمّة فاجبت
ان اذكرها فى هذا التصنيف معزوة اليه
فسترافا فى مواضعها ان شآء الله تعالى ورتبته
فى مقدمة وثمانية فصول وخاتمة

Von diesen Abschnitten ist nur

Abschn. 2 فى حكم النقل من الكتب القديمة
لقصد التاييد لدين الاسلام

Abschn. 3 فى ادلّة ذلك

فى شواهده ومؤيّداته 4 ،

فى كلام الائمّة على الادلّة وعلى 5
ما يتراءى انّه يخالفها

فى ذكر بعض من نقل منهم من الائمّة 6
واقوالهم الائمّة وذكر بعض ما نقلوه

فانظر هل في مبدلة وما المبدل منها Ab Am. 7.

فإن حكم النقل عن بني اسرائيل 8
الجواز وان لم يثبت ذلك المنقول وكذا
اما نقل عن غيرهم من الكفار لان المقصود
به الاستيناس بخلاف ما يستدل به في
شرعنا فانه العمدة في الاحتجاج للحديث بد
به من ثبوته

Leipziger Archiv. Handschriften.

Abschnitt VII.

Ein Traktat der Buchârâer Karaimen تحريف القرآن
über welche behauptet den Text unserer
Bücher absichtlicher als zufälliger.

وليس احد يزيل لفظ كتاب من كتب الله عز
وجل ولكنهم يحرفونه يتاولونه على غير تاويل

انما وقع التبديل والتغيير في المعاني لا
في الالفاظ وهو المذكور عنا . . . .

ومنها ان نسخ التوراة في الشرق والغرب
والجنوب والشمال لا تختلف ومن المحال ان يقع
التبديل فتتوارد النسخ بذلك على منهج
واحد وهذا استدلال عجيب

Der Verf. übersetzt hier تبديل zufällig
da betreffend Kapitel am Ende wo
die verschiedenen Stellen zusammengestellt.

28: Zu Bemerkung die Übersetzung ist
zu Allgemeinen 3. Anmerkung zu unterscheiden

احدها انها بُدّلت كلها وهو مقتضى القول
المحكي بجواز الامتناع وهو اشراط وينبغي
حمل اطلاق من اطلقه على الاكثر

ان التبديل وقع ولكن في معظمها 2.

وقع في اليسير منها ومعظمها 3.
باقٍ على حاله ونصره الشيخ تقي الدين
ابن تيمية في كتاب الرد الصحيح
على من بدّل دين المسيح

~~Zu Frage siehe nicht hier~~

Im Abschnitt 6. Bl. 20b ff. werden Lehrsätze
die Traditionen der verschiedenen Traditionsgelehrten
angeführt. wenn auf die Namen Muhammeds
und seine Aussprüche in den Büchern hingewiesen
wird.

Bl. 21b وسمّى النبي صلعم في كتاب
داود عم جبارا فقال تقلد ايها الجبار سيفك
ذات ناموسك وشرائعك مقرونة بهيبة
يمينك.

22a واما ابن ظفر في كتابه خير
البشر بخير البشر فاكثر من ذلك جدا
من التوراة والانجيل وسفر انبياء بني
اسرائل والزبور ولم يزل الناس يعظمون
هذا الكتاب ويبالغون في تعظيمه

23b وكذا صاحب كتاب الصحائف في
اصول الدين ذكر كثيرا من التوراة والانجيل
وردّ عليهم بها .... وذلك ايضا موجود
في شرح المقاصد للشيخ سعد الدين وكذا

شرح المواقف للسيد وغيره من اصول الدين

Some third, weird interpretation of the Quran

شرح الدين : تفسير الاجوبة الفاخرة ، ك القرآني المالكي

اهل الكتاب 22-25 Fabarkini ... Bible

وقد كانت الكتب الالهية 26ب
القديمة فيما هو خير من هذا العصر مما
سلف من الاعصار التي كانت اكثر علما وعلما
وامارية بالمعروف متظاهرا بغير مخفي
امرها حتى انها توقف في خزائن اهل
الاسلام وكانت هذه الكتب تقرأ على
العلماء فلا ينكر ذلك نقل ذلك قاضي
القضاة ابن خلكان في تاريخه ف الكمال
بن الفتح موسى بن يونس الشافعي

26ب Jews pflegten beim Lesen der Bibel zu lachen
يعترفون بانهم لا يجدون
من يوصيهم لهم مثله