Goldz... 48.

# MAGYAR TUDOMÁNYOS AKADÉMIA

26777

Az Athenaeum irodalmi és nyomdai intézet

t. igazgatóságának

**Hivatalból.**
**Portómentes.**

**BUDAPEST**

VII., Erzsébet-körut 5. sz.

Asâfîd II fol. 68r

عاب الحديث

قصيدة في النقض على من ذمّ الحديث واهله

من كلام الشيخ الامام العلامة ابي عبد الله محمّد بن نصر الحميدي الاندلسي .... +488

M. I. fol. 75r

Vorrede z. Târîḫ d. Cordova +188

قال ابن القطان ليس في الدنيا مبتدع الاّ وهو يبغض اهل الحديث

Anfang der Vorrede des II. Bds. gegen das ḥadîṯ mit seinen Gegnern Vorschläge über die unbrauchbaren (altertümlichen Dinge beginnt bis mit den alten Manuskripten = in Mss) gelagten Vorrede zum Buch:

قال المشركون انّا نرى صاحبكم (محمّد) يعلّمكم الخراءة al-Nasâ'î I p. 6.

قالوا قد رويتم في حديث ابي رزين العُقَيلي يرويه حمّاد بن
سلمة قال اين كان ربّنا قبل أن يخلق السماوات والارض فقال
كان في عماء فوقه هواء وتحته هواء قالوا هذا تحديد وتشبيه
ونحن نقول ان حديث ابي رزين هذا يُختَلَف فيه وقد جاء من
غير هذا الوجه بالفاظ مُستَشنَعة والنقلة له اعراب ووكيع
بن حُدُس الذي روى عنه حمّاد بن سلمة ايضا لا يُعرَف
غير انه قد تكلّم في تفسير هذا الحديث ابو عبيد القاسم بن
سلّام وحدّثنا عنه احمد بن سعيد الحيّاني انه قال العماء
سحاب وهو كما ذكر في كلام العرب إن كان الحرف ممدودا وان
كان مقصورًا كأنه كان في عَمًى فانه اراد كان في عَمًى عن
معرفة الناس لما تقول عَمِيتُ عن الامر فانا أَعمَى عنه
اذا اشكل عليك فلم تعرفه ولم تَعرِف جهته وكلّ شيء خفي
عليك فهو في عمًى عنك واما قوله فوقه هواء وتحته هواء
فان قومًا زادوا فيه ما نقالوا ما فوقه هواء وما تحته هواء
استيحاشًا من ان يكون فوقه هواء وتحته هواء ويكون بينهما
والرواية هي الأولى والوحشة لا تزول بزيادة ما لانّ فوق
وتحت باقيتان والله اعلم

263–65 Erklärung der حمر traditionellen. Gott ist Daher
u.s.w. von ihr. Ich Daher entspricht der Wirklung Gottes.

Tgmâc

p. 311

ونحن نقول ان الحقّ يثبت عندنا بالاجماع اكثر [من] ثبوته بالرواية

لانّ الحديث قد تعترض فيه عوارض من السهو والإغفال وتدخل عليه الشُّبَه والتأويلات والنسخ ويأخذه الثقة عن غير الثقة وقد يأتي بأمرين مختلفين وهما جميعا جائزان كالتسليمة الواحدة والتسليمتين وقد يحضر الامرَ يأمر به رسول الله رجُلٌ ثمّ يأمر بخلافه فلا يحضره فينقل الينا الامر الاوّل ولا يُنقَل الينا الثاني لانّه لم يعلمه والإجماع سليم من هذه الاسباب كلّها ولذلك كان مالك يروي عن رسول الله الحديث ثمّ يقول والعمل ببلدنا على كذا لأمرٍ يخالف ذلك الحديث لانّ بلده بلد رسول الله واذا كان العمل في عصره على امر من الامور صار الامر في العصر الثاني عليه وكذلك في العصر الثالث والرابع وما بعده ولا يجوز ان يكون النّاس جميعا ينتقلون عن شيءٍ كانوا عليه في بلده وعصره الى غيره فقرنٌ عن قرنٍ اكثر من واحد عن واحد وقد روى النّاس احاديث متّصلةً وتركوا العمل بها

um folgen nicht alle einzelnen Beispiele, sondern nur diejenigen, welche kurz gefolgt als wie in der Tradition

Ibn Kut. 232

والسنت عندنا ثلث سنّة اتاه بها جبريل عن الله كقوله
لا تُنكح المرأة على عمّتها وخالتها ويحرم من الرضاع ما
يحرم من النسب ولا تحرم المصّة والمصّتان والدبة
على العاقلة واشباه ذلك من الاصول والسنّة الثانية
سنّة اباح الله له أن يسنّها وامره باستعمال رأيه
فله ان يترخّص فيها لمن شاء على حسب العلّة والعذر
كتحريمه الحرير على الرجال وإذنه لعبدالرحمن بن عوف
فيه لعلّة كان به وكقوله في مكّة لا يُختلا خلاها ولا
يُعضد شجرها فقال العباس يا رسول الله الّا الإذخر
فانّه لقيوننا فقال إلّا الاذخر ولو كان الله جلّ وعزّ
حرّم جميع شجرها لم يكن يتابع العبّاس على ما اراد من
إطلاق الاذخر لمنافعهم ..... (134) والسنّة الثالثة
ما سنّه لنا تأديبا فان نحن فعلناه كانت الفضيلة في ذلك وان
نحن تركناه فلا جُناحَ ان شاء الله كأمره في العمّة بالتلحّي
وكنهيه عن لحوم الجلّالة وكسب الحجّام وكذلك نقول في
تحريمه الحُمُر الاهليّة

236

وقد روى عيسى بن يونس عن الاوزاعي عن يحيى بن ابي كثير
انّه قال السنّة قاضية على الكتاب وليس الكتاب بقاض على السنّة
يريد انّها مبيّنة للكتاب منبئة عمّا اراد الله فيه،

Von Propheten wird berichtet: لو جعل القرآن في إهاب ثم أُلقي في النار ما احترق

Ibn Kut. verspricht alle möglichen wissenschaftlichen Belehrungen. – Die Trad. geht auf عبيدة ابن سرنك.

قصاص 336

Lesser den Grund, weiss hyperkritische ägyptische Tradition über biblische Geschichten in Persien zu entstehen.

1°: Entlehnung von اهل الكتاب

والوجه الثاني القصاص على قديم الأيام فانهم كانوا 2°: يميلون وجوه العوام اليهم ويستميلون ما عندهم بالمناكير والغريب والاكاذيب عند القصاص ما كان حديثه عجيبا خارجا من فطن العقول او كان رقيقا يحزن القلوب ويستغزر العيون.

Deutlich ist über den Ursprung dieser Erzählungen

337 وكل من كان من هذا اكثر كان العجب اكثر والفقود عنده اطول والايدي بالعطاء اليه اسرع

359 Gegen die Traditionen, die die Propheten nicht verschont haben, wird von den Gegnern die Stelle aus dem Koran: Zakarijja ووَرِثَ سليمانُ داودَ فهب لي من لدنك وليًّا يرثني

315

حديثان مختلفان في ذراري المشركين، قالوا ورويتم ان أصعب بن جثامة قال يا رسول الله ذراري المشركين يُبَيَّتُون فنصيب من نسائهم وذراريهم فقال هم من آبائهم قالوا ثم رويتم انه بعث سرية فقتلوا النساء والصبيان فانكر ذلك رسول الله انكارا شديدا فقالوا يا رسول الله انهم ذراري المشركين

378

حدثنا ابو حاتم قال حدثنا الاصمعي عن معمر قال قال لي أبي لا تأخذن من محمد بن اسحق شيئا فانه كذاب وقد كان يروي عن فاطمة بنت المنذر بن الزبير وهي امراة هشام بن عروة فبلغ هشاما فانكره وقال احو كان يدخل على امرأتي

ولا ان كل رؤيا تُعبَر وتُتأوَّل لان اكثرها اضغاث فمنها ما يكون على غلبة الطبيعة ومنها ما يكون من حديث النفس ومنها ما يكون من الشيطان وانما تكون الصحيحة التي يأتي [illegible] الرؤيا من نسخة أم الكتاب في الحين بعد الحين

Ibn Kut. Mukt. Had.

p. 412

قالوا رويتم ان النبى صلى الله عليه قال الرؤية على رجل طائر ما لم تُعبّر فاذا عُبِرَتْ وَقَعَتْ قالوا وكيف تكون الرؤيا على رجل طائر وكيف تتأخر عمّا تُبشّر به او تنذر منه بتأخير العبارة لها وتقع اذا عُبّرت وهذا يدلّ على انّها إن لم تعبر لم تقع ونحن نقول انّ هذا الكلام خرج مخرج كلام العرب وهم يقولون للشيء اذا لم يستقرّ هو على رجل طائر وبَيْنَ مخاليب طائر وعلى قرن ظَبْيٍ يريدون انّه لا يطمئنّ ولا يقف قال رجل فى الحجاج بن يوسف

كأنّ فؤادى بين اظفار طائر  من الخوف فى جوّ السماء مُحلِّقُ

حِذارَ امرئٍ قد كنت اعلم انّه  متى ما يَعِدْ من نفسه الشرَّ يَصْدُقِ

وقال المرّار يذكره  فلا تنزوا من مخافتها قلوبُ الأدلّاءِ

~~فلا~~ كأنّ قلوبَ أدِلّاءِها  مُعلّقةٌ بقرون الظباء

يريد انّها تنزوا وتجب فكأنّها معلّقة بقرون الظباء لا تستقرّ ولا تطمئنّ فكأنّها على قرت ظَبْيٍ وكذلك الرؤيا على رجل طائر ما لم تُعبّر يراد (؟) انّها تجول فى الهواء حتّى تعبّر فاذا عُبّرت وقعت ولم يرد انّ كلّ من عَبّرها من الناس وقعت كما عُبّر وانّما اراد بذلك العالم بها المصيب الموفّق وكيف يكون الجاهل المخطئ فى عبارتها لها عابرا وهو لم يُصِب ولم يقارب وانّما يكون عابرا لها اذا أصاب

Hexen v. Zauberei

حدثني زيد بن اخزم الطائي قال حدثنا عبد الصمد 207
قال حدثنا همام بن يحيى بن ابي كثير ان عامل عمان كتب الى
عمر بن عبد العزيز انا أتينا بساحرة فالقيناها في الماء فطفت
فكتب اليه عمر لسنا نسن الماء في شيء إن قامت البينة والا
فخل عنها ، حدثني زيد بن اخزم قال حدثنا عبد الصمد قال
~~حدثنا~~ حدثني عميرة بن شكير قال كنا مع سنان بن سلمة
بالجزيرة فأتي بساحرة فامر بها فألقيت في الماء فطفت
فامر بصلبها فاختنا جدعها فجاء زوجها كأنه سفود محترق
فقال مُرها فلتطلق عني فقال أطلقي عنه فقالت نعم ايتوني
بباب وغزل فتعقدت على الباب وجعلت تردّ في الغزل
وتعقد فارتفع الباب فاخذنا يمينا وشمالا فلم نقدر عليه

---

الحياء شعبة من Schaft. p. 284 Gelegenheiten der Trad.
الايمان

والعرب تقيم الشيء مقام الشيء اذا كان مثله او شبيها به او كان
سببا له الا تراهم سمّوا الركوع والسجود صلاة واصل الصلاة الدعاء
قال الله وصلّ عليهم ان صلاتك سكنا لهم اى ادعُ لهم وقال إن الله
وملائكته يصلّون على النبي وما جاء في هذا كثير فلما كان الدعاء يكون
في الصلاة سُمّيت صلاة به ، وكذلك

من صام الدهر ضُيّقت عليه جهنم Trad. 288

294.340

Muhtalif al-hadith. Cd. Warner 882

* p. 6. مع روايات كثيرة في الاحكام اختلف بها
الفقهاء في الفتيا حتى افترق الحجازيون والعراقيون في
اكثر ابواب الفقه وكلّ يبني على اصل من روايتهم

p. 7 ومع روايتهم كلّ خافة تبعث على الاسلام الطاعنين
وتُضحك منه الملحدين وتُزهّد في الدخول فيه المرتادين
وتريب في شكوك المرتابين كروايتهم في عجيزة الحوراء انها
ميل في ميل وفيمن قرأ سورة كذا وفعل كذا أُسكنَ ت
الجنة سبعين الف قصر في كل قصر سبعون الف مقصورة
في كلّ مقصورة سبعون الف مهاد على كلّ مهاد سبعون الف
كذا وكروايتهم في الغارة انها يهودية وانها لا تشرب البان
البان الابل كما ان اليهود كذلك لا تشربه وفي الغراب انه فاسق
وفي السنور انه عطسة الاسد والخنزير انه عطسة الفيل
وان الاربيانة كانت خياطة تسرق الخيوط فمُسخت وان
الضبّ كان يهوديا عاقا فمُسخ وان سهيلا كان عشارا
باليمن وان الزُهرة كانت بغيا عُرجت الى السماء باسم الله
الاكبر فمسخها شهابا وان الوزغة كانت تنفخ النار على ابراهيم
والعظاية تمجّ الماء عليه وان الغول كانت تأتي

2 reproductions. Rien

1) M. Sylvain Lévy

2) M. Israël Lévy, négociant

جمع سيفر وحو الكتاب

*Monsieur & Madame Sylvain Lévy*

*ont l'honneur de vous faire part du mariage*

*de Mademoiselle Amélie Lévy, leur fille,*

*avec Monsieur I. Kont, Professeur Agrégé*

*au Lycée de Lorient.*

*Et vous prient d'assister à la bénédiction nuptiale*

*qui leur sera donnée le Mercredi 12 Septembre 1888,*

*à deux heures très précises, au Temple Israélite, 15, rue*

*Notre-Dame-de-Nazareth.*

*Paris, 82, rue Amelot.*

IMP. RAYMONET & HOMON, 21, BOUL. DE SEBASTOPOL

مشربة ابي ايوب كلّ ليلة وانّ عمر صارع الجنّي فصرعه
وان الارض على ظهر حوت وانّ اهل الجنة ياكلون من كبده
اوّل ما يدخلون وانّ ذئبًا دخل الجنة لانّه اكل عشارًا واذا
وقع الذباب في الشراب فامقلوه فان في احد جناحيه سمًّا
وفي الاخر شفاء وانّه يقدّم السمّ ويؤخّر الشفاء وان
الابل من الشياطين مع اشياء كثيرة يطول اقتضاصها

قالوا (اهل الكلام) وهم (اهل الحديث) مع هذا اجهل
الناس بما يحملون وافحش الناس حظًا فيما يطلبون
زوامل للأشعار لا علم عندهم بجيّدها الّا كعلم الأباعر
لعمرك ما يدري المطيّ اذا غدا * باحمالها او راح ما في الغرائر
قد قنعوا من العلم برسمه ومن الحديث باسمه ورضوا بان
يقال فلان عالم بما علم قالوا وما ظنّكم برجل منهم يحمل
عنه العلم وتُصرَف اليه اعناق المطيّ خمسين سنة
او نحوها سئل في ملأ من الناس عن فارة وقعت في بئر فقال البئر
جُبار وآخر سُئل

واخر روى لهم بستر المُصلّي مثل آجُرّة الرّجل يريد آخرة
الرحل وقال اخر يُدخل يده في فيه فيقضمه قضم الفُجل يعني
قضم الفحل وقال اخر أجِدُ في كتابي رسول ولا اجد الله يعني
رسول الله صلعم فقال المستملي اكتبوا * وشكّ في الله

وقالوا كلّما كان المحدّث أعمق كان عندهم افقه واذا كان كثير اللحن والتصحيف كان عندهم اوثق واذا ساء خلقه وكثر غضبه وآشتدّ حِدّةً وعسُر في الحديث تهافتوا عليه وكذلك كان الاعمش يقلب الفَرْوَ ويلبسه ويطرح على عاتقهِ منديل الخوان وسأله رجل عن اسناد حديث فاخذ بحلقه واسنده الى الحائط وقال هذا إسنادُه وقال اذا رايتُ الشيخ لم يطلب الفقه اخبَبْتُ أن أصْفَعَ له مع حماقات كثيرة تؤثر عنه لا تحسبه كان يُظهرها الاّ ليَتَنَقَّق عندهم بها

ولو ردّوا المشكل منها (الكتاب والحديث) الى اهل العلم بهما وضح لهم المنهج واتسع لهم المخرج ولكنّ يمنع من ذلك طلب الرياسة وحُبّ الأتباع واعتقاد الاخوان بالمقالات والناس اسرابُ طَيْرٍ يَتْبَعُ بَعْضُها بَعْضًا ولو ظهر لهم من يدّعي النبوّة مع معرفتهم بأن رسول الله صلّه خاتم الانبياء ومن يدّعي الربوبيّة لوجد على ذلك اتباعًا واشياعًا

وحكوا عنه انّه قال قد يجوز ان يُجْمِع المسلمون كلّهم على جميعًا على الخطأ قال ومن

55 Jahrhundert n. Chr. Philosophen Name persischen Ursprungs:

ثمّ نصير الى عبد الله بن الحسن وقد كان قضى بالبصرة
فتهجّم من قبيح مذاهبه وشدة تناقض قوله على ما هو
أولى بأن يكون تناقضا ممّا انكروه وذلك انّه كان
يقول انّ القران يدلّ على الاختلاف بالقول بالقدر صحيح
وله اصل في الكتاب ومن قال هذا فهو مصيب ومن قال
بهذا فهو مصيب لأنّ الآية الواحدة ربّما دلّت على
وجهين مختلفين واحتملت معنيين متضادّين وسُئل
يومًا عن اهل القدر واهل الإجبار فقال كلّ مصيبٌ
هؤلاء قوم عظّموا الله وهؤلاء قوم نزّهوا الله قال
وكذلك القول في الاسماء فكلّ من سمّى الزاني مؤمنًا
فقد اصاب ومن سمّاه كافرا فقد اصاب ومن قال هو
فاسق وليس بمؤمن ولا كافر فقد اصاب ومن قال هو منافق
وليس بمؤمن ولا كافر فقد اصاب ومن قال هو كافر وليس
بمشرك فقد اصاب ومن قال هو كافر مشرك فقد اصاب
لانّ القرآن قد دلّ على كلّ هذه المعاني قال وكذلك
السنن المختلفة كالقول بالقُرعة وخلافه والقول بالسعاية
وخلافه وقتل المؤمن بالكافر ولا يقتل مؤمن بكافر وإنّ

ذلك اخذ العقيه فهو مصيب ، ولو قال قائل ان القاتل في النار كان مصيبا ولو قال هو في الجنة كان مصيبا ولو وقف فيه وارجأ امره كان مصيبا اذا كان انما يريد بقوله ان الله تعبده بذلك وليس عليه علم المغيب ، وكان يقول في قتال علي لطلحة والزبير وقتالهما له ان ذلك كله لله طاعة وفي هذا القول من الخلل والتناقض ما ترى وهو رجل من اهل الكلام والقياس واهل النظر ،

وقالوا في قوله تعالى واتخذ الله ابراهيم خليلا اى فقيرا الى رحمته وجعلوه من الخلة بفتح الخاء استيحاشا من ان يكون الله عز وجل خليلا لاحد من خلقه واحتجوا بقول زهير

وان اتاه خليل يوم مسئلة يقول لا غائب مالي ولا حرمي

اى اتاه فقير فأية فضيلة في هذا القول لابراهيم اما يعلمون ان الناس جميعا فقراء الى الله

ثم نصير الى الجاحظ وهو اخر المتكلمين
والمعاير على المتقدمين واحسنهم للحجة استشارة
واشدهم تلطفاً لتعظيم الصغير حتى يعظم
(73) وتصغير العظيم حتى يصغر ويبلغ به الاقتدار الى
ان يعتمل (؟) الشيء ونقيضه ويحتج لفضل السودان
على البيضان ونجده يحتج مرة للعثمانية على الرافضة
ومرة للزيدية على العثمانية واهل السنة ومرة يفضل
عليا عم ومرة يؤخره ويقول قال رسول الله ويتبعه
قال الجماز وقال اسمعيل بن غزوان كذا وكذا من
الفواحش - يجل رسول الله صلى الله عليه ان يذكر
في كتاب ذكر فيه وكيف في ورقة او بعد سطر او
سطرين ويعمل كتابا يذكر فيه حج النصارى على المسلمين
فاذا صار الى الرد عليهم تجوز الحجة كانه انما اراد تنبيههم
على ما لا يعرفون وتشكيك الضعفة من المسلمين
ونجده يقصد في كتبه للمضاحك والعبث يريد بذلك
استمالة الاحداث وشراب النبيذ ويستهزئ من
الحديث استهزاء لا يخفى على اهل العلم (74) بذكره

كبد الحوت وقرن الشيطان وذكر الحجر الاسود وانه
كان ابيض فسوّده المشركون وقد كان يجب أن يبيّضه
المسلمون حيث اسلموا ويذكر الصحيفة التي كان فيها
المُنزَل في الرضاع تحت سرير عائشة فاكلتها الشاةُ واشياء
من احاديث اهل الكتاب مِن تناذُم الغراب والديك
ودفن الهدهد أُمّه في راسه وتسبيح الضفدع وطوق
الحمامة وأشباه هذا مما سنذكره ان شاء الله ~~تعالى~~ وهو
مع هذا اكذب الأُمّة واوضعهم لحديث ~~وانصرهم~~ وانصرهم
لباطلٍ، ومن عَلِم الرمك الله انّ كلامه من عمله
اقلّ الاّ فيما ينفعه ومَن أيقن انه مسئول عمّا أَلّف
وعمّا كتب لم يعمل الشيء وضدّه ولم يستفرغ مجهوده
في تثبيت الباطل عنده انشدني الرياشيّ

فلا تكتب بخطّك غيرَ شيء ~~يسرّك~~ يسُرّك في العواقب أن تراهُ

(٧٤) وبلغني انّ من اصحاب الكلام من يرى ان الخمر غير محرّمة
وانّ الله انّما نهى عنها على جهة التاديب كما قال ولا تجعل يدك
مغلولة الى عُنقك ولا تبسطها كلّ البسط وكما قال والهجر وهنّ
في المضاجع واضربوهنّ ومنهم من يرى نكاح تسع من



الحرائر جائزًا لقول الله تعالى فانكحوا ما طاب لكم من
النساء مثنى وثلاث ورباع فهذا تسع قال والدليل على
ذلك انّ رسول الله صلى الله عليه مات عن تسع ولم
يُطلِق الله له في القران الاّ ما اطلق لنا ومنهم من يرى
شحم الخنزير وجلده حلالا لانّ الله انّما حرّم لحمه فقال حُرّمت
عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير فلم يحرّم شيئًا غير لحمه
ومنهم من يقول ان الله لا يعلم شيئًا حتى يكون ولا يخلق
شيئًا حتّى يتحرّك فبمن يتعلّق من هؤلاء (٧٤) ومن يُتبَع
وهذه مذاهبهم وهذه نِحَلهم وهكذا اختلافهم وكيف يُطمَع في
تخلّص الحقّ من بينهم وهم مع تطاول الايام بهم ومرّ الدهور
على المقايسات والمناظرات لا يزدادون الاّ اختلافًا ومن الحقّ
الاّ بُعدًا وكان ابو يوسف يقول من طلب الدين بالكلام تزندق
ومن طلب الدين بالكيميا أفلس ومن طلب غرائب الحديث
كُذِّبَ، وقد كنت في عنفوان الشباب وتقلّب الآداب احبّ
ان اتعلّق من كلّ علم بسبب وأن أُضرِبَ فيه بسهم فربّما
حضرتُ بعض مجالسهم وانا مُغتَرٌّ بهم طامع أن أصدُرَ عنهم
بفائدة او كلمة تدلّ على خير او تهدي لرُشد فارى من
جُرءَتهم على الله وقلّة توقّيهم وحملِهم انفُسَهم على

العظائم لطرد القياس او لئلا يقع انقطاع ما ارجع معه
خاسرا نادما وقد ذكرهم محمد بن يسير الشاعر واصاب في
وصفهم حيث يقول

(77) دَعْ مَنْ يقود الكلامَ ناحيةً * فما يقود الكلامَ ذو وَرَعِ
كلُّ فريقٍ بدئهم حسنٌ ثم يصيرون بعدُ للشنَعِ
أكثرُ ما فيه أن يقال له * لم يكُ في قوله بمُنقطِعِ

وقال عبد الله بن مُصْعَب

تَرَى المرءَ يُعجِبُه أن يقول * واسلمُ للمرء أن لا يقولا
فأمسِكْ عليك فضولَ الكلامِ * فان لكلِّ كلامٍ فضولا
ولا تَصْحَبَنَّ أخا بِدْعَةٍ * ولا تَسْمَعَنَّ له الدهرَ قيلا
فإنّ مقالتهم كالظِّلالِ * يوشِكُ افياؤها أن تزولا
وقد أحكمَ اللهُ آياته * وكان الرسول عليها دليلا
فاوضح للمسلمين السبيلَ * فلا تتبعنّ سواها سبيلا
أُناس بهم رِيبَةٌ في الصدور * وتُخفُونَ في الجوفِ منها غليلا
اذا احدثوا بدعة في القرآن تعاوَوْا عليها فكانوا عدولا
فَخَلِّهِم والتي يَهْضِبون * وَخَلِّهِم منكَ صمتا طويلا

9 Nachschiff Biogr. p. 88.

ان الله تعالى يأمركم ان تذبحوا بقرة (= عائشة)
اضربوه ببعضها ( Gall mit Talha u. Zubeir

الخمر والميسر = ابو بكر وعمر
الجبت والطاغوت = معاوية وعمرو بن العاص

89 وهم (الروافض) اكثر اهل البدع افتراءا ومحالا فمنهم
قوم يقال لهم البيانية ينسبون الى رجل يقال له بيان قال لهم الى
اشار الله اذ قال هذا بيان للناس وهدى وموعظة وهو اول من
قال بخلق القران ومنهم المنصورية اصحاب ابى منصور الكسف
وكان قال لاصحابه فى نزل وان يروا كسفا من السماء ساقطا
ومنهم الخطابون والشداخون ومنهم الغرابية وهم الذين ذكروا
أن عليا عم كان اشبه بالنبى من الغراب بالغراب فغلط جبريل
حين بعث الى على لشبهه به

92 وقال ابن المبارك فى حديث أبى بن كعب من قرأ
سورة كذا فله كذا اطبت الزنادقة وضعته

94 وقال مغيرة كانت لعبد الله بن عمرو صحيفة نسمى
الصادقة ما يسرنى انها لى بفلسطين

10

وقالوا حديث يبطله الاجماع قالوا وروينا عن ابن ابي شيبة ج ٢ ص ١١٢
الزهري عن عروة عن عائشة ان امرأة كانت تستعير حليا من اقوام فتبيعه فأخبر النبي صلعم بذلك فامر بقطع يدها قالوا وقد اجمع الناس على انه لا قطع على المستعير لانه مؤتمن ونحن نقول ان هذا الحديث صحيح غير انه لا يوجب حكما (١١٣) لانه لم يقل فيه انه قطعها وانما قيل امر بقطعها وقد يجوز ان يامر ولا يفعل وهذا يكون من الائمة على وجه التحذير والترهيب ولا يراد به ايقاع الفعل ومثله الحديث الذي يرويه الحسن عن سمرة بن جندب ان رسول الله قال من قتل عبده قتلناه ومن جدع عبده جدعناه والناس جميعا على انه لا يقتل رجل بعبده ولا يقتص منه لعبده وانما مختلفون في عبد غيره واراد صلعم ترهيب السيد وتحذيره أن يقتل عبده ويمثل به ولم يرد ايقاع الفعل وكان الحكم يجب بأن يقال انه قتل رجلا

---

١) لا نسلم الاجماع في المسئلة فقد ذهب ابن حزم الى ان عليه القطع احتجاجا بالحديث

ذلك اجماعهم على ان النبي صلى الله عليه بُعث الى الناس
كافة دون جميع الانبياء وليس كذلك وكلّ نبيّ في الارض
بعثه الله تعالى فالى جميع خلقه بعثه لان ايات النبيّ
لشُهرتها تبلغ آفاق الارض وعلى كلّ من بلغه ذلك أن يصدّقه
ويتّبعه

~~2i harâm~~: ثمّ خذ من كتاب الله سورتين

39.

فهذا وهب بن منبّه يقول قرأت في اثنين وسبعين
كتابا من كتب الله اثنان وعشرون منها من الباطن وخمسون
من الظاهر احد فيها كلّها انّ من اضاف الى نفسه شيئا من
الاستطاعة فقد كفر وهذه التوراة فيها ان الله قال لموسى
اذهب الى فرعون فقل له اخرج الى بني اسرائيل من ارض كنعان الى
الارض المقدسة يحمدوني ويعبدوني اذهب اليه فأبلغه وانا
أقسّي قلبه حتى لا يفعل

2 mins 46-47 Lacks our Cultural Work [illegible]

عبد الله بن الحسن

11

بجلده واقتصّ من رجل من لعبده فامّا توله من نعل
فعلنا به فانّ ذلك تحذير وترهيب وكذلك توله من شرب
الخمر فاجلدوه فان عاد فاجلدوه فان عاد فاجلدوه
فان عاد فاقتلوه انما هو ترهيب لئلا يعاود ويدلّك على
ذلك انه أُتي به في المرّة الرابعة فجلده ولم يقتله
وهكذا نقول في الوعيد كلّه انه جائز أن يقع وأن لا
يقع على حديث ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه
من وعده (116) الله على عمل ثوابا فهو منجزه له
ومن وعده عقابا فهو فيه بالخيار

132 Trad.

خيار أمّتي اوّلها وآخرها وبين
ذلك بثبج اعوج ليس مني ولست منه

134:

وقد يغلط في صفات الله جلّ وعزّ قوم من
المسلمين ولا يُحكم عليهم بالنار بل تُرجأ امورهم
الى من هو اعلم بهم وبنيّاتهم

11.55

12

141: قالوا حديثان متناقضان قالوا ورويتم

عن النبي صلى الله عليه انه قال الائمة (142) من قريش

ورويتم ان ابا بكر احتج بذلك على الانصار يوم سقيفة

بني ساعدة ثم رويتم عن عمر انه قال عند موته لو

كان سالم مولى ابي حذيفة حيا ما تخالجني فيه الشك

وسالم ليس مولى لابي حذيفة وانما هو مولى لامرأة من

الانصار وهي اعتقته وورثته ونسب الى ابي حذيفة

لحلف فجعلتم الامامة تصلح لموالي الانصار ولو كان

مولى لقريش لأمكن أن تحتجوا بان مولى القوم منهم

ومن انفسهم وهذا تناقض واختلاف

Der Verf. meint, daß der Spruch 'Omars sich nicht auf das Wort
ولاية sondern bloß auf die Verbesserung während der Herrschaft
de wiki Mu- unterlich Suhaylī al-Rāsī

143-150 Lobpreisung der Trad.

الشمس تطلع ما بين

قرني شيطان فلا تصلّوا لطلوعها

181 وأمّا قوله صلّوا خلف كلّ برّ وفاجر ولا بدّ من امام
برّ او فاجر فانّه يريد السلطان الذى يجمع الناس ويؤمّهم
فى الجمع وفى الاعياد لا تخرجوا عليهم (عليه؟) ولا تشقّوا
العصا ولا تفارقوا جماعة المسلمين وان كان سلطانا فاجرا
فانّه لا بدّ من امام برّ او فاجر ولا يصلح الناس الّا على
ذلك ولا ينتظم امرهم وهو مثل قول الحسن لا بدّ للناس
من وزعة يريد سلطانا يزعهم عن التظالم وسفك
الدماء واخذ الاموال بغير حقّ

181 Zu der Ermahnung der Trad. sich an den Imam zu halten
s. oben حلس
und wolle damit sagen: كن حلس الخ d.h. tue dies
in Zeiten der Zwietracht und Uneinigkeit der Leute über die Auslegung
und Streit zwischen Sultanen
jeder von ihnen fordert die Herrschaft und beansprucht sie für sich
sagt: كن حلس بيتك في هذا الوقت فان القاتل والمقتول في النار

194 ويأتيه جبرئيل بالسنن كما كان ياتيه بالقرآن
ولذلك قال اوتيت الكتاب ومثله معه يعني من السنن

196 Trad. الفقر بالمؤمن احسن من العذار الحسن
على خدّ الفرس
Für d. Gläubigen ist Armut besser als eine schöne Gesichtsfarbe auf einem Pferdegesicht

Et vous prient d'assister à la bénédiction nuptiale qui leur sera donnée le Mercredi 12 Septembre 1888, à deux heures très précises, au Temple Israélite, 15, rue Notre-Dame-de-Nazareth.

Lorient, 11, rue du Finistère.

وتهم اخبار صحاح لا يجوز على مثلها التواطئ

178

IMP. REPRAMLET & HOUIN, 21, BOUL. DE SÉBASTOPOL